



10 VI

1571

I



6322

Јрнци

367

فرموده امام حسین او علی ملاد اولاد قرق غوش
 دامادین قرقه او علی اعظمی متنه کچوب اندر دخی
 النوب پیکر می کوله و چه دن با علی او علی به ویکری
 سی دخی دباغ خانه دن کوله حنه و رطند
 سکه یوز او تدر ایکی جهادی الاولیکه اونه ایکنجی
 کونده اوچه غوشی بحی الیه ۳۳
 طاییری الیه شتر اولنوب
 کنه کنه و به بیع اولنوب
 بعد رهمن النمشه

طایح یومی ایلمشتر اولنوب
کنه کنه و ب سبب اولنوب
بعده رهمن النمشه

عَلَّوْا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرًا فَهُوَ تَزَكَّى عَنْ الزُّهْرِيِّ (8)

لَا أَعْرِفُ شَيْئًا مَّا أَذْرَكْتُ الْآهْذَةَ الصَّلَوَةَ وَهَذِهِ
الصَّلَوَةُ قَدْ ضَيَّعَتْ طَبْعًا عَنْ غَضِيفٍ بِنِ الْحَارِثِ رَضِي

أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَمَّا مَرَّ بِأُمِّهِ ابْنَدُ عَيْتَ
 بَعْدَ نَبِيِّهَا فِي دِينِهَا بِدَعَا الْأَصَاعَتِ مِنْهَا لَمَّا سَمِعَتْ
 أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَمَّا مَرَّ بِأُمِّهِ ابْنَدُ عَيْتَ

طب عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله تعالى عليه
وسلم إن الله يحب التوبة عن كل صاحب يد عليه

حَتَّى يَبْعَثَ بَدْعَهُ طَبِيعَةً عَنْ عِبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ابْنِي ابْنَهُ إِنْ يَقْبَلُ

عمل صاحب بدعتی ہے بدع بدعتہ حج من حدیث
انے قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یقبل

ولا صفا ولا عدا يخرج من الاسلام من الاسلام
فوضا... فاضا... قد سئل عن حديث غياض

بن سنان بن ربه فان قيل كيف التطبيق بين
قوله عليه السلام لا بدعي ضلالة وبني فولد

الاولى وكل باغات الواو للنبين على
الحدود التي في جوار الانصار على ارض
الحدود التي في جوار الانصار على ارض

v

1

فكان القوم يفعلون كما جاء في وقتها انهم
يفعلون في علم السلام واضرارها بواحدة الى اخرها
ولذا قال وسلكه احمد
سكونه الباء
محمية

ولذا كان
 بهن الغيب وفتح القاد المعجزين وكوبه
 وابناء ادرى النبي هم وقد اختلف في صحته
 وقيل بالطاء ومنهم من فرق بين عفيف
 فان ثبت صحته

وذلك لأن السنة والبيعة متقابلتان تقابل القضاء
فيلزم من العمل بها إسقاط العمل بالسنة أي علة
أضاعت لبيان الفيل مراد

الملك بغير اذن
الملك و كان حاجه
الملك و كان حاجه

فلم يستطع بجائزته ان يرد فيها اذ لم يبق له غير
الامور المحددة بعد التخلي عن جميع الامور
غير مستحقة بالاتفاق واسماها من حيث القيادة
فلم يستطع بجائزته ان يرد فيها اذ لم يبق له غير
الامور المحددة بعد التخلي عن جميع الامور
غير مستحقة بالاتفاق واسماها من حيث القيادة

بوجه باصا مدت سنة اولاد
المصادمة السنة وبدون ايجون ولذا جاز النقل
بالجامعة وفي حديث فضيل بن الحارث حجة عليه تدبر
خواجه زاده
منه السابقين

قوله من العجس على وجهه الذي يخرج المراد بالبدعة
في الاحاديث الثلاثة هي البدعة في الاعتقاد
كاعتقاد الفرق الضالة حواشي

خوارزمية

او البديع بل قد يكون مباحا
او لا كما في المباح والمكروه
من الصلوات في شهر رمضان
ساعة من الاوقات الا ان يكون
مباحا فلا حاجة الى ان يكون

الفقهاء ان البدعة قد يكون مباحا كما استعمل
المخل والمواظبة على كل ليل للخطبة والشيوع منه
وقد يكون مستحبا كبناء المنارة والمدارس وتصفية
الكتب بل قد يكون واجبا كمنظم الدلائل كترتيب
الملاحدة ونحوهم قلنا للبدعة معنى لغوي عام
هو المحدث مطلقا عادة او عبادة لا تسمى الا بجمع
بمعنى الاحداث كالرفعة من الارتقاء والمصلحة من الاختلاف
وهذه هي المقسم في عبارة الفقهاء يعنيون بها ما احدث
بعد الصدر الاول مطلقا ومعنى شرعي خاص هو الزيادة
في الدين او نقصان منه لما دون بعد الصحابة رضي
غير اذن من الشارع لا قول ولا فعلا ولا صرحا ولا اشارة
فلا تتناول العادات اصلا بل يقتصر على بعض الاعتقاد
وبعض صور العبادات فهذه هي مراد عليه السلام
بدليل قوله عليه السلام فعليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين وقوله انتم اعلم
بامر دينكم وقوله من احدث في امرنا هذا بالشر
فهو بدع والبدعة في الاعتقاد هي المبادع من

بمعنى الاحداث كالرفعة من الارتقاء والمصلحة من الاختلاف

صحة البدعة بهذا المعنى لا تتناول
الامور المحمودة في العادة بعد
الصحابة وصحابة الله تعالى
عليهم اجمعين كاجراء

في حديث الحديثين دلالة على ان
الحديث في غير الدين ليس بصلالة
خو ابداده

ابا كلف محمود سؤال القدر غير المعراج
او البديع بل قد يكون مباحا
او لا كما في المباح والمكروه
من الصلوات في شهر رمضان
ساعة من الاوقات الا ان يكون
مباحا فلا حاجة الى ان يكون

اطلاق البدعة والمستدع والهوى واهل الاحواء وبعضها
بعضها ليست به ولكنها اكثر من كل كبيرة في العبادات
القتل والزنا وليس فوقه الا كفر ولطاف الاجتهاد فيه
ليس بغير خلاف الاجتهاد في الاعمال وصد هذه البدعة
اعتقاد اهل السنة والجماعة والبدعة في العبادات وان
كانت دونها لكنها ايضا منكر وضلالة لا سيما انما افاضت
سنة مؤكدة ومقابل هذه البدعة سنة الهدي
ما واظب عليه النبي عليه السلام من جنس العبادات
مع الترك احيانا وعدم الانكار على تاركه كالاغتلاف
واما البدعة في العادة كالخل فليس فعلا ضلالة بل
ترك اولي فتركها اولي وضد هيا السنة الزائدة وهي
ما واظب عليه النبي عليه السلام من جنس العادة
كالاغتلاف باليمن في الاعمال الشريفة وبالسكينة في المناسبات
فهذه مستحبة فظهر ان البدعة بالمعنى الاصح ثلاث اصناف
مستحبة فاذا علمت هذا فالمنارة غيرة لا علم وقت الضلوع
الماد من الاذان والمدارس وتصفية الكتب عون للتبليغ
والعلم وبت البدعة بظلم الادلة في غير المنكر وبت

كأنه في العبادات كبناء المنارة والمدارس وتصفية
الكتب بغير خلاف الاجتهاد في الاعمال وصد هذه البدعة
اعتقاد اهل السنة والجماعة والبدعة في العبادات وان
كانت دونها لكنها ايضا منكر وضلالة لا سيما انما افاضت
سنة مؤكدة ومقابل هذه البدعة سنة الهدي

بمعنى الاحداث كالرفعة من الارتقاء والمصلحة من الاختلاف
وهذه هي المقسم في عبارة الفقهاء يعنيون بها ما احدث
بعد الصدر الاول مطلقا ومعنى شرعي خاص هو الزيادة
في الدين او نقصان منه لما دون بعد الصحابة رضي

فلا تتناول العادات اصلا بل يقتصر على بعض الاعتقاد
وبعض صور العبادات فهذه هي مراد عليه السلام
بدليل قوله عليه السلام فعليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين وقوله انتم اعلم

بامر دينكم وقوله من احدث في امرنا هذا بالشر
فهو بدع والبدعة في الاعتقاد هي المبادع من
بمعنى الاحداث كالرفعة من الارتقاء والمصلحة من الاختلاف
وهذه هي المقسم في عبارة الفقهاء يعنيون بها ما احدث
بعد الصدر الاول مطلقا ومعنى شرعي خاص هو الزيادة
في الدين او نقصان منه لما دون بعد الصحابة رضي

اذ البدعة لمصلحة مالم يحجب اليه الاو اتم احكامه اليه الاو اخره وحسنه على سبيل الاجماع بلا خلاف ولا نزاع كالتمحيط والعشر وكتبة اساني السور وذكر الآي وعلا على الوقف ونحو ذلك فهي بدعة حسنة وعون على التلاوة والتمجيد وتبليغ الايقاع كثير من الناس بين الحسنة والسنة فيقدرون السنة من طسنة جبطا تحبط

عن الذين فكل ما ذور فيه بل ما مور به وعدم وقوعه
في اقتدر الاول اما لعدم الاحتياج او لعدم القدس
بعدم المال او لعدم التفتح بالاشتغال بالاهم او نحو

ذلك ولو تنبعت كل ما قيل فيه بدعة حسنة من
جس العباد وحدثه ما ذور في الشائع اشارة
او دلالة ثم اعلم ان فعل البدعة استند من السنة

بدليل ان الفقهاء قالوا اذا ترد في شيء بين كونه
سنة وبدعة فتركه لازم واتا ترك الواجب هل هو
استند من فعل البدعة او على العكس ففيه استنباه

حيث صرحوا فيمن ترد في شيء بين كونه بدعة واجبا
انه يفعل وفي الخلاصة مسئلة تدل على خلافه حيث
قال اذا شك في صلاته انه هل صلاها ام لا ان كان

في الوقت فعليه ان يعيدها وان خرج الوقت ثم شك
لاشك فيه ولو كان الشك في صلوة العصر فليكن الركعة
الاولى والثالثة ولا يقبل في الثانية والا بعده انتهى

وقعيين الاولين للآية في الفض وقد أمرتكم
حذرا عن احتمال وقوع النفل بعد العصر وهو بدعة

المشعور لا يفرق بين العروطة المملوكة
والخارجة من المملوكة
المشعور لا يفرق بين العروطة المملوكة
والخارجة من المملوكة
المشعور لا يفرق بين العروطة المملوكة
والخارجة من المملوكة

اي خلاف الوجه الاول من الاحتمالين وليناد
الدلالة للسنة من الاستناد للتسبب مثل قوله
تعالى واذا تكلم عليهم ايات تزدادهم ايمانا
اي تقتضي هذه المسئلة تقسم تركه
الواجب المحتمل لكونه بدعة على فعله لان
دوره المفسد مقدم على جلب المصالح

ان ملاح
فقد ترك الواجب من القضاء لاحتمال كونه
بدعة اي قضاء لما اذا فعله ولو احتملا
ولم يظن لذلك في الاول لقوة طلب الوقت
ولا يلزم القضاء على تقدير كونه ماصلا فلا
لا ان النفل اذا لم يشع قصد لا يلزم قضاءه
وهنا شاع قلنا فلا يلزم شاع خواجه ان

اي العلم للواء وللعلم وهذا القول منهم كذب محض واقترا على الله تعالى واجتداء عليه سبحانه حيث زعموا انه يوصلهم اليه بغيره مع قوام الاول الذي هو كرم
ان الله لا يحب يهدي القوم الكافرين نعم الملوحة وهم الشيخ العتاد في العارف اتمام في مرتبة العلم والعمل على ما بين علي الظاهر والباطن كما فيه للمريد
ومغنية لهم عن قراءة الكتاب والمطالعة والاشتغال في العلوم
اذ همت وحدها وغيره الله لا يتركهم على جهل
حكم من الامكام كملقا

مكرهه فالنطبق اما جعل البدعة على ما لم يبدع بخصوصه

او الواجب على معنى الفض او الواجب المستقل لا الضم
او الجبل على الروايتين والله تعالى اعلم فان قيل ما قد سبق

دل على ان الكتاب والسنة كافيان في الدين وان ما لم يثبت
بأحد ما بدعة وضلالة فكيف يستقيم قول الفقهاء لادلة
الشعية اربعة قلنا لابد للاجماع من سند من أحدهما

حالا او ما لا على الضم والقياس من اصل ثابت بأحد
وانه مظهر لا شئ في جمع الاحكام ومثل اثنان في الحقيقة
فظهر من هذا ان ما يدعيه بعض المتصوفة في زماننا

اذا انكر عليهم بعض امورهم المخالف للشع الشريف
ان حرمة ذلك في العلم الظاهر وانما اصحاب العلم الباطن
وانه حلال فيه وانكم تأخذون من الكتاب وانما تأخذ

من صاحبه محمد عليه الصلوة والسلام واذ الشك لميلنا
مسئلة استفتيناها منه فان حصل فتاعة ولا راجعا
الى آية تعالى بالذات فناخذ منه وانا بالخلو وجمعة

نستخلص الى الله تعالى فيكشف لنا العلوم فلا تخلف
الى الكتاب والمطالعة والقراءة على الاستاذ وان الوصول
فناخذكم تلك المسئلة التي اشكلت علينا منه سبحانه

الاول على البدعة الواقعة في صدارة العقلاء على ما لم يجد
فيه من رسول الله ومعه صمد بل يكون داخل في تحت
عوم النهي الوارد في البدعة وانما البدعة التي هي صراحة
ورد النهي عن الشايع فيها ففعلها استند من تركه
الواجب يدل على ذلك الذي مخصوص وهذه كالكسالة
النقد من نهى عن الصلوة في الاوقات الثلاثة بخصوصها
الثاني على الواجب في عبادتهم على معنى الفض اذ قد يستعمل
في هذا المعنى في الامناف لانه التعبد ليس ببعض من
حمله على الواجب ففعل لانه لا يستقله اقرب من الضم
وهذا الواجب ضمنى فلا منافاة ايضا الرأى على

اختلاف الروايات من اثنتا التي هو اجازة
اذا كان مستند الاجماع اليه لا سيما الاتفاق بل اذ عاده
وقيل لا يلزم ذلك وهو فاسد كما هو راد
مبين على ظاهره لا للاحتمال
مبين على ظاهره لا للاحتمال
مبين على ظاهره لا للاحتمال

الاجتهاد فلا حجة في الضم والضم في السنة الذب
الشافعي طه ان يكون على المعنى في السنة
ولا للشافعي ان يكون على المعنى في السنة
ليس بمسك الى آخر ما يسطر من الكلام
المقام وقال الشيخ الدواني في شرح جوه
التوحيد قال الكفاية للامام المعروف والزم
عن الشكر تارة تشترط الشك الاول ان يعلم
ما امر به ويتردد فلما اهل بالكل الامام الذي
عنا براه ولا الامم قال المسعد قال امام الحرمين
ان تلك الشع اذا استوفيت ان كبر المأخر والعام
ففيه للعالم وغير العالم الامام بالعرف والشرع
المشكور واذا اختلفت مدرك الاجتهاد فليس للعوام فيه
امر لا نهى بل الامم رسول الى اهل الاجتهاد
ثم ليس بمشكور احد من الرذع والاجر على
بمجرد آخر في موضع الخلاف اذ كل جتهاد
في الفروع عند الشك الثاني ان ما من من ان يكون
غير متعين عند الشك الثالث ان قبل على طاعة انكاره
انكاره الى منكر كونه والثالث ان قبل على طاعة انكاره
المشكور بل كاساني في عتد انكاره باليسر
اذا افتناه في حكم من الاحكام وانه غير فيه استنباه

قال من قال لا اله الا الله
فان الله تعالى له اجر عظيم

حبس الله محمدا عليه الصلوة والسلام في اخلاقه وافعاله وامره
وسننه وقال يشهد بان لا اله الا الله عليه السلام في المنام
فقال لي يا بشر هل تدري بم رفعت الله من بين اركانك
قلت لا يا رسول الله قال يا بشرا علك بسنتي وخدمتك للصالحين
ونصحتك لاهل بيتك وصحتك لاهل بيته هو الذي
بلغت منازل الابواب وقال ابو سعيد الخدري كل باطن
بخلافه ظاهر فهو باطل وقال محمد بن الفضل في ذهاب الاسلام
من اربعة لا يعملون ولا يعملون ولا يعملون ولا يعملون
ما يعملون ولا يعملون كل ما ذكر من كلام سيدنا
الطائفة جليل رح الى هنا منقول من رسالة القنبري رح
انظر ايها العاقل الطالب للحق ان هؤلاء عظماء مشايخ علماء
الطريقة وكبراء ارباب السلوك الى الله تعالى والحقيقة
وكلهم يعظمون الشيعة الشيعية ويبنون علومهم الباطنية
على السيرة الاحمدية والملة الحنفية فلا يفرق طائعات الجاهل
المتشككين والمنحرفين عن الحق والعدل والافعال في الامور
لغيرهم بعد ان كانوا راغبين عن الشيع القويم وما يلبس
عن القراط المستقيم خارجين عن مناهج علماء الشيعة وما يقين

اي بعض تلاميذه لم يحصلوا الجنة والسمي البليغ
على مناجاة سنة النبي وم الخدمة والنعمة
والحسنة لاهل بيت الرسول رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين حواجر رآه

بفتح الميم وتشديد الراء وبالزاد اخوه توفي
سنة ٣٧٧ هـ

قال صاحب الهداية في حق الاولين فساد كبير عالم
متوكل واكثر منه جاهل متوكل هافنة في
العلم عظمته لمن يراه في دينه يتوكل حواجر

قوله والناس الى اخوه يعني المتوكلين بزي للشايخ
الفاقد من الفسدين رح
واناس من مقلود مقدم بمنعوك وتوكل

قوله طائعات الجاهل فافهم في كل شيعة جمع طائفة بمعنى
الواحدة انتهى وقال الغزالي في الاوصياء الطائفة
تدخل فيها ما ذكرنا في الشيوخ وامر اخره في
صرف الفاظ الشريعة عن ظهورها المعنوية
الى امور باطنية كدب الباطنية وهذا ايضا
حواجر في احكام علوم الدين للامام
الغزالي رح

عن

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

عن نهال الجاهل من القضاة اجتمعوا بيت عثمان بن مطعون فتوا بقتل ابي جهم
ويقتلوا الليل ويصوموا النهار ويحفظوا انفسهم لئلا يلقوا النساء والفرش ويطفوا ان لا ياكلوا ولا يشربوا ذلك
حين وصف لهم رسول الله القصة واهلها وبيع الكلام في الانذار فبلغ ذلك رسول الله فقال امرو
بذلك فقام الله تعالى وقال يا ايها المؤمنون بالله ورسوله لا تخشوا على انفسكم ما طاب ولذي
فما اهل الله تناوله لكم عيون
عن مسالك مشايخ الطريقة فالويل كل الويل له ولين
يعلموا انفسهم امرهم ثم فطاع طريق الله تعالى على العابد
يلبسون الحق بالباطل ويكنون الحق وهم يعلمون الفصل الثاني
في الانصاف في العمل الايات يريد الله بك اليس لا يريدك العبد
يريد الله ان يخفف عنك من حرج يا ايها الذين امنوا لا تخشوا
طيات ما اهل الله لكم ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعبد
قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الزينة
قل هي للذين آمنوا في الحيات الدنيا خالصة يوم القيمة كذلك
فصل الايات لقوم يعلمون طه ما اتركنا عليك اقران
لنتقرب اجعل عليكم في الدين من حرج الاخر رح عن النبي
انه قال جاء سخط الى بيوت ازواج النبي وم يستلون
عن عباد الله النبي عليه السلام فلما اخبروا كانتهم فقالوا
قالوا فابن عن من رسول الله عليه الصلوة والسلام قد غفر
له ما تقدم من ذنبه وما اخر قال احدم انا انا فاصلي الليل
ابدا قال لا اخر انا اعزل النساء ولا اترق ابدا فاجاب رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فقال انتم الذين قلتم
كذا وكذا انا والله ابي لا خشاكم بدينه وانقام له وكنتي احدم
لا ازيدكم خشيته وشيئا منكم

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

ابن ابي عمير
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى
عن حماد بن عيسى

بعض التوبيخ اي ما حاله من عود صفة افرام ومع تدفق طلال غواياك والارواح والاشباح
وتنفذ ليعال ما كان لا يجرى من قمارا اي يتبادعون ويجترسون وكما الرجلان في الامة
من الذين هم في النعم بالليل والاكل بالهار والتمزج من رايان حديدين وكما الرجلان في الامة
من الذين هم في النعم بالليل والاكل بالهار والتمزج من رايان حديدين وكما الرجلان في الامة
من الذين هم في النعم بالليل والاكل بالهار والتمزج من رايان حديدين وكما الرجلان في الامة

خم عن عايشة رضي الله عن رسول الله عليه السلام
شيئا فخص فيه فقرة عنه قوم فبلغ ذلك النبي عليه السلام

[illegible]

في الدنيا فجاء ابو الدرداء رضى فصنع له طعاما فقا
 كل فاني صائم قال ما انا باكل حتى تاكل فاكل فلما كان الليل

فَصَلِّ يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُ إِنَّكَ عَلَىٰ خَيْرٍ مِّنَ الْأَشْيَاءِ

عليه السلام صدق سلمان في موعود انيس منه دخل سوي

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page is bound into a dark cover, and the overall tone is warm and off-white.

نفسه حبيب على قاري
على الامراء قد عذب وجعل
ان اعشى الله تعالى عباده
اشارة الى القوة العلية و قدع الله

في الطعام والشراب والملبس بالنقل من ذلك حتى يجد اليك التلبس على الطريقة
 ٩٠
 اشارة الى طائفة من اليهود والنصارى الذين
 تشددوا على نفسهم في زيهم
 والروايات الكثرية في هذا
 عليه السلام

فأما عليه السلام لا حلو له ليصل أحدكم نشاطه أي مقدار نشاطه ولا يكف نفسه العبادة بالمشقة في
فإذا فرغ فليقدح من النسيج أن رسول الله عليه السلام قال

في الضوايح والديار صباينة ابدعوها ما كتبناها

بالقدوة والروحة ويشي من الدنيا وراد في الدنيا

ان يوتي خضه كما يحب ان يوتي عزرا عده حط خضر
العزرا عده اللغه عبادة عن

وفي رواية اخرى لما حجت ان ترك معصيته طوط

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God).

فصل في الشافعية
الرسول

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى بن جعفر

بسم الله الرحمن الرحيم

عيسى به علي دفع

البحر في القوس

بالتفصيل

وَقَدْ كُنَّا مِنْكُمْ

سکالینج

باب الوضوء

مجله علمی و پژوهشی

عليهم من ترك

التزواج والاعمال
توكل في رؤس الجبال

على قاري

رضی عنہ
فی الجہنم
القصۃ ۵

البرهون صغير

وَأَمَّا الْفُلُ

عليه وسلم، وكيفية

وَقَدْ رَفَعْنَا فِيهَا

هو الكنيست
المادة وناحية

بالعوارض توفيقاً

في الكهف

الاولى

...

010

.....

عن ابي الدرداء وثلاثة بن الاسقع رضى وابي امامة رضى
وانيس رضى ان رسول الله عليه الصلوة والسلام قال
ان الله يحب ان تقبل خصه كما يحب العبد مفق ربه
حتى م عن عبد الله بن عوف بن العاص رضى الله قال
اخبر رسول الله عليه الصلوة والسلام اني اقول
وان الله لا صوم من النهار ولا فتن الليل ما عشت فقال
رسول الله عليه السلام انت الذي تقول ذلك
فقلت له يا اي انت قد قلت يا رسول الله قال
فانك لا تستطيع ذلك فصم وافطرم ثم وقصم الشهر
ثلاثة ايام فان احسنه بعض امثاله ذلك مثل صيام
الدهر قلت انا اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما
وافطرم يومين قلت فاني اطيق افضل من ذلك قال
فصم يوما وافطرم يوما فذلك صيام داود عليه السلام
وهو اعدل الصيام واية افضل الصيام قلت
فاني اطيق افضل من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم لا افضل من ذلك واذ في اية فان جسدك
عليك حقا وان زوجك عليك حقا وان لزورك

بابنا للصلوة والاحسان بعدد الى ثلثة
مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو
رسول الله والثاني والثالث جملة ان
مع اسمها وحسنها فانها قائم مقام المفعول
الثاني والثالث كما في اعلان زيد قائم
فان كل جملة هي اسمها
أكد بالنفس وباللام والنون لصعوبة هذا
الامر على النفس فكان الدخول فيه كانه من
الامر الذي ينكر على من ادعى الدخول فيه
صدقه فأكبر بما ذكره فاعلم ان ذلك ملاك
كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر مثلها من جاء بالسنية
فلا يجزي الا شرا وهم لا يظنون
فيحصل من القدي مالا يحسن معه ما نشاء
من الضعف من الصوم لان الحكم للقالبة
لا لا سابع ينشف رطوبة الجسد ويصير
بالبدن وتركه يقوي الرطوبة عليه
فالانقضاء افضل ملاك
اي يحفظ من المضار ويقدم له بماه نوايه
من طعام او شراب وصيام والجسد يحتاج
وفي الصيام لا يقال لشي من خلق الله
جسد وفي التاريخ لا يقال لجسد الا
للعنوان العاقل وهو الانسان والملائكة
والجن ولا يقال في غيرهم الا انهم
اذا ليس ملاك

بابنا للصلوة والاحسان بعدد الى ثلثة
مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو
رسول الله والثاني والثالث جملة ان
مع اسمها وحسنها فانها قائم مقام المفعول
الثاني والثالث كما في اعلان زيد قائم
فان كل جملة هي اسمها
أكد بالنفس وباللام والنون لصعوبة هذا
الامر على النفس فكان الدخول فيه كانه من
الامر الذي ينكر على من ادعى الدخول فيه
صدقه فأكبر بما ذكره فاعلم ان ذلك ملاك
كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر مثلها من جاء بالسنية
فلا يجزي الا شرا وهم لا يظنون
فيحصل من القدي مالا يحسن معه ما نشاء
من الضعف من الصوم لان الحكم للقالبة
لا لا سابع ينشف رطوبة الجسد ويصير
بالبدن وتركه يقوي الرطوبة عليه
فالانقضاء افضل ملاك
اي يحفظ من المضار ويقدم له بماه نوايه
من طعام او شراب وصيام والجسد يحتاج
وفي الصيام لا يقال لشي من خلق الله
جسد وفي التاريخ لا يقال لجسد الا
للعنوان العاقل وهو الانسان والملائكة
والجن ولا يقال في غيرهم الا انهم
اذا ليس ملاك

عليك حقا وفي اخري لم اخبر انك تصوم الدهر
وتنق القرآن كل ليلة فقلت لي يا نبي الله ولم ار
بذلك الا خيرا وفيها قال واقرأ القرآن في كل شهر قال
قلت يا نبي الله انا اطيق افضل من ذلك قال فافراه
في سبع لا تزد علي ذلك قال فشددت فشدد علي
وقال لي النبي عليه السلام انك لا تدري لعلك
تطول بك عرك قال فصرت الي الذي قال لي فلما كثر
وددت ان كنت قبلت رخصة النبي الله عليه السلام
وزادني واية لا صام من صام الا بد ثلثا وزادني واية
وكان يقرأ على بعض اهلهم السبع من القرآن بالنها واليد
يقب او يفرض من الليل يكون اخف عليه بالليل واذ
اراد ان يقوي افطرا اياما واحصي صيام من لم يكن
ان يترك شيئا فارق النبي عليه السلام وفي اخري
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احب
الصيام صيام داود واحب الصلوة صلوة داود كان
ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان
يصوم يوما ويفطر يوما اقول الفقهاء قال في الاختيار

بابنا للصلوة والاحسان بعدد الى ثلثة
مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو
رسول الله والثاني والثالث جملة ان
مع اسمها وحسنها فانها قائم مقام المفعول
الثاني والثالث كما في اعلان زيد قائم
فان كل جملة هي اسمها
أكد بالنفس وباللام والنون لصعوبة هذا
الامر على النفس فكان الدخول فيه كانه من
الامر الذي ينكر على من ادعى الدخول فيه
صدقه فأكبر بما ذكره فاعلم ان ذلك ملاك
كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر مثلها من جاء بالسنية
فلا يجزي الا شرا وهم لا يظنون
فيحصل من القدي مالا يحسن معه ما نشاء
من الضعف من الصوم لان الحكم للقالبة
لا لا سابع ينشف رطوبة الجسد ويصير
بالبدن وتركه يقوي الرطوبة عليه
فالانقضاء افضل ملاك
اي يحفظ من المضار ويقدم له بماه نوايه
من طعام او شراب وصيام والجسد يحتاج
وفي الصيام لا يقال لشي من خلق الله
جسد وفي التاريخ لا يقال لجسد الا
للعنوان العاقل وهو الانسان والملائكة
والجن ولا يقال في غيرهم الا انهم
اذا ليس ملاك

بابنا للصلوة والاحسان بعدد الى ثلثة
مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو
رسول الله والثاني والثالث جملة ان
مع اسمها وحسنها فانها قائم مقام المفعول
الثاني والثالث كما في اعلان زيد قائم
فان كل جملة هي اسمها
أكد بالنفس وباللام والنون لصعوبة هذا
الامر على النفس فكان الدخول فيه كانه من
الامر الذي ينكر على من ادعى الدخول فيه
صدقه فأكبر بما ذكره فاعلم ان ذلك ملاك
كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر مثلها من جاء بالسنية
فلا يجزي الا شرا وهم لا يظنون
فيحصل من القدي مالا يحسن معه ما نشاء
من الضعف من الصوم لان الحكم للقالبة
لا لا سابع ينشف رطوبة الجسد ويصير
بالبدن وتركه يقوي الرطوبة عليه
فالانقضاء افضل ملاك
اي يحفظ من المضار ويقدم له بماه نوايه
من طعام او شراب وصيام والجسد يحتاج
وفي الصيام لا يقال لشي من خلق الله
جسد وفي التاريخ لا يقال لجسد الا
للعنوان العاقل وهو الانسان والملائكة
والجن ولا يقال في غيرهم الا انهم
اذا ليس ملاك

التحقيق والبناء للمفعول
بجوز قراءة بالنون
نيا للفاعل لعدم يقارن
الستلف للمسنة ابن عمارة

كسر كل التفتدي رحمه الله تعالى فذاوية كل سنة
لله ورام بشرتي باحد هازينا وبالآخر دينا
وبالثالث ديقا تم بليت المجموع وبغير ثلثه
وثلثه وسين جزء بكني بواحد يوم واحد
وروي عنه ايضا انه لم يقطع في رصده سنة
الاشعة وفي اخري في آخره فقط فاعين حاله
المحيطة خواجدا زاد

ادلة واجب الوجود كونه واحداً لا يستلزم له وجوداً
الخصم الطوبى وهو ان الممكن لا يستلزم بنفسه
بل يحتاج الى غيره وهذا يدبره ولا في ايجاد له غير
فخرج الموجود فلو انحصر الموجود في الممكن لزم ان لا يوجد
وهذا المستلزم لا يحتاج الى ابطال الذرور والتسليم
عليه انه تعالى لو كان واحداً من جهة العدد كان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

كلها وليس له كالمنفع قدّم اربى ابدى له صفات

من جنس الحروف والاصوات والفقان كلام الله تعالى

جهته من مقابلة وإيصال شعاع ونسب مسافة والعالم
 جميع أجزائه وصفاته ولو افعال العباد حينها وشهاده

وَأَرَادَ بِهِ وَفَصَاتِهِ وَلِلْعِبَادِ أَحْيَارَاتٍ لَا تُفْعَلُ بِهِمْ
بَنَابُونَ وَعَلَيْهَا يَعْاقِبُونَ وَالْحَسَنُ مِنْهَا بِرِضَاءِ اللَّهِ

عن العباد كونه في الخارج حتى لا يتم
بهم العباد كونه في الخارج حتى لا يتم
من العباد كونه في الخارج حتى لا يتم
من العباد كونه في الخارج حتى لا يتم

فَضْلٌ مِنْ رَبِّهِ تَعَالَى وَالْعِقَابُ عَذْلٌ مِنْ غَيْرِ إِجَابٍ وَالْأَوَّلُ

تَعْتِدُ عَلَيْهَا وَلَا يَكْفُرُ الْعَبْدُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ وَتُسْعَمُ وَالْمَقْضُ
مَمْنُونٌ عَلَى الْفِعْلِ لِمَا فِيهِ

الْقَبْرِ لِلْكَافِرِينَ وَلِبَعْضِ عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَتُعْجِزُهُمْ
الطَّاعَةُ فِيهِ بِمَا يَقُولُ أَبْتَدَأَ مِنْهُ وَنُفِثَ مِنْهُ

الموجودان الآن الباقيان لا قنبان ولا أهلها والعلاج

فَقَالَ مَنْ الْعَلِيَّ وَمَا أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَسْرِهِ

ششپس من مغیرا و غوز کت ملحق کله و الکییر لاخرج
 کاخسف بالشرق و الخسف بالمر و صا
 ملغول و عزا
 الی و الی
 الفیض کاقر اعاصم و مع صرفها الشفیب و الی الی
 قانی ر
 فیه رد المغول

العبد المؤمن من الايمان ولا تدخله في الكفر ولا تخلفه في النار
ولا تحبط طاعته وآتبه تعالى لا يغفر ان ينسك به ويقف
ما دون ذلك لمن يشاء ويجوز العقاب على الصغيرة
ولو مع اجتناب الكبار والعفو عن الكيف ولو بالتوبة
وانته تعالى بحسب الدعوات ويقضي للمجاهد تفضلا
والايمان والاسلام واحد هو تصديق النبي عليه السلام
في جميع باطن الضرورة بحسبه به والافراز به والاعمال
خارجة عن حقيقته الايمان فلا يزيد ولا ينقص ويصح
ان يقول من وجد فيه انا مؤمن حقا ولا ينبغي ان يقول
انا مؤمن انشاء الله والايمان بهذا المعنى مخلوق كسبي
وانما بمعنى هداية الرب لعبد الى معرفته فغير مخلوق
وايمان المقلد صحيح لكنه اثم بترك الاستدلال ويصح
ان يسأل الانبياء والرسل عليهم السلام بالمعجزات والكتب
المنزلة عليهم من البشر الى البشر حكمة بالغة وهم مبررون
عن الكفر والكذب مطلقا ومن الكبار والصغار المنفق
كسفة لفة وتطعن حبة وتعد الصغار غيرها
بعد البعثة واولهم آدم عليه السلام واكرمهم وافضلهم

هذا محال ما ذكر في بعض الفتاوى من ان من قال
يخلق الايمان بكفر وفي آخرها لا يكفر مؤاج

طه عليه الصلوة والسلام ايمان الاعلى
تصوبه عليه الصلوة والسلام ايمان الاعلى
والنساء والاباء والقبائل من غير تعليل

انما هو من اوقافه فالكذب للصحة وان كان جائزا
من الامة الا ان الله تعالى صان منصبه الانبياء
على التمسك به ايمان علة

محمد عليه الصلوة والسلام ولا نفق يقينا عدد هم
ولا ينظر رسالتهم بؤتهم وهم افضل من الملائكة الذين
عباد الرحمن مكرمون لا ينسبونهم بالقول وهم بامرهم يكونون
لا يوصفون بتقصية ولا بذكورية وانثوية ولا باكل وشرب
ولو ازمها ورسول الملائكة افضل من عامة البشر الذين هم
افضل من عامة الملائكة وكرامات الاولياء حق من قطع
المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور الطعام
الشرب واللباس عند الحاجة والطيران في الهواء والشي
على الماء وكلام الجاد والجماد وغير ذلك ويكون ذلك
لرسولها معجزة ولا يبلغ درجة النبي عليه السلام ولا ان
يسقط فيه الامر والنهي وافضلهم ابو بكر الصديق ثم عمر الفاروق
ثم عثمان ذو النورين ثم علي المرتضى ثم وخلفاءهم على هذا
الترتيب ايضا ثم سائر الصحابة رضه وكيف عن ذكرهم الاخير
ويشهد بالجنة للعشر المبشرين وفاطمة والحسن والحسين
وعليهم من بشيرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا غيرهم بعينه ثم التابعون والمسلمون لا بد لهم من امام
قاد على تنفيذ الاحكام مساجد مكلف ظاهره ليعني

طه
بقاوا الاحكام التي جاوا بها بعد وجوب اتباع
ذلك والمنفعلون بؤتهم ووجوب التبليغ منهم
وتكليفهم بما كلفوا به والموت على القول بانه وجوب
عرض بعينه لطبقة وعلى انه عدي عدم الطبقة عن
هم من شأنه علة

طه
لا من خاضعهم على القسم خلافا للزمخشري ومن يخون
من تفضل خاصة الملك على رسول الله تعالى والماء
من عامة البشر صلحا وهم بعد الانبياء بعد خلق فيه
العبادة والاولياء ولذا وصفهم بقوله الذين هم
افضل من الملائكة
طه
على يد الولي وهو الموالي لولا ما طاعة وتلك
الحالفة لمن والاياه علة بالتمسك بفعل بعض
فأعمل او يفعل علة

طه
في الاثر خليفة وقوله في الاثر وادوارا
ولول اولي الله من الاثر من مات وقوله
فقد مات امام زمانه
جاءه و...

قَارِئُ ثَوَّلَايَقُولُ لَهُ الْقُدْرَةُ وَهُوَ الْعَزِيزُ هَلْ يَحْكُمُ بِكَيْفِهِ أَمْ لَا

فَالْحُكْمُ لَا تَمُوتُ بِفُتُورِ الصِّفَاتِ وَمِنْ نَبِيِّ الصِّفَاتِ فَهُوَ

كافرو فيها ان اعتقد ان الله تعالى رجباً وهي المارحة

كَيْفَ وَفِيهَا وَمِنْ قَالِ بَاءُ أَنْتَ تَعَالَى جِسْمٌ لَا كَالْأَجْسَامِ فَهُوَ

مُبْتَدِعٌ وَلَيْسَ بِكَافِرٍ وَفِيهَا مَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ عَالِمٌ

ان اراد به المكان كف وان اراد به الحكاية عما جاء في ظاهر

الْأَخْبَارِ لَا يَكْفُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نِسْبَةٌ يَكْفُ عِنْدَ الْإِسْلَامِ وَفِي التَّحْقِيقِ

وهو الاصح وعليه الفتوى وفيه الوفاة له مكان زنة

خَالِي نَدُوْدَرْ هِيَجْ نَهْدَكُمْ وَفِيهَا رَجُلٌ قَالَ عَلِيٌّ خُذْهُ

مَكَانٌ هَسَّتْ هَذَا خَطَا، وَفِي النَّصَابِ وَالصَّوَابِ أَنْ يَقُولَ

كل شيء معلوم لله تعالى وفيها رجل قال وصف الله تعالى

بالفوق وباللخت فهذا تشبيه وكف وفيه كمال قال

جَوَازٌ أَنْ يَقُولَ اللَّهُ تَعَالَى فَعَلًا لِحُكْمِهِ فِيهِ يَكْفُرُ لِأَنَّهُ

وصفا لله تعالى بالسفء وهو كفر وضها وكو قال خذاي

بود و هیچ نبود و یاسند و هیچ نباشند فقد قبل الشك

الثاني من كلام الملاحدة فإن ظنهم أن الجنة وما فيها

مِنْ الْحَوَى الْعَيْنِ لِلْفَنَاءِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ عِنْدَ بَعْضِ الْمَشَائِخِ خَطَا

ولا يشترط أن يكون هاشميا ولا معصوما ولا افضل زمانه

وَلَا يَنْفَعُكَ بِقِسْوَ جَعْفٍ وَيَجُوزُ الصَّلَوةُ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ

وَيُصَلِّي عَلَيْهِ وَجُوزَ السَّحَابِ عَلَى الْخَفِيِّ فِي الْمَضْرِبِ وَالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَالْمَجْمُوعِ

يَسْتَجِزِي فِي دَعَاءِ الْإِحْتِيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقَهُ مِنْهُ

نَفْعًا وَفَضْلًا آمِينَ ^{وَالْعِلْمُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَمَلِ} وَالْعِلْمُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَمَلِ

المشركين لا يذريهم الله في الجنة أم في النار وللكف حفظ

والمقدم ليس بشيء والسمو ارفع واصالة العين جائرة

وكل منتهى مصيب ابتداء بالنظر الى الدليل وقد يحيط

في الإنشاء بالنظر والحكم لأن الحق واحد معين والنصوص

[illegible]

أهل الباطن وركه النصوح والاقوال المعصية والاشقاق

بِالشَّيْءِ وَالْبَاسِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْأَمْنُ مِنْ عَذَابِهِ

وَيُصَدِّقُ الْكَاذِبِينَ فِيهَا خَيْرٌ مِّنْكَفَرَةٍ قَالُوا فِي النَّارِ

خاتمه بن فالح بخدوت صفة من صفات الله عز وجل

كافر وفيها يسئل عن قوم ذات باري راجلت قد رشم

محل حوادث میگویند ما حکم فال کافر شونیدی شد

وغيرها سئل عمن قال بآية عالم بذاته ولا يقول له العلم

ما كان مقصودا بالذات والعقل الغير وعند العقلية
بالعكس لان العقل مرجع عندهم منتجب

٣٢
م عهد ابن عباس وعنه مرفوعا عن النبي
ولو كان بيني وبين الله سبقة القيان
واذا استسلمتم فاغسلوا منسجهم

عن اهل الباطن فالسعد الدين في شرح
قولهم اهل الباطن والملاحدة وسموا الباطنية
للقايد وهم الملاحة وسموا على ظواهرها
ان النص من لبيت على ظواهرها
في الامام المعلم

لا بد ان يكون
باللغة العربية
وقصد هو
خواجہ زاد

فوله نهاده اند و لهذا بعض صاحب
مجله لایحه دارند و بعضی صاحب
کتابخانه
ای مسئله حکم قدم بقدم آن دان باری نم
این مسئله دارند قال فی جواب ذلک
نهاده اند

جنت و لذت
بکفر و بلا شکست

الكيسانية طائفة من الرافضين منسوبة الى الكيسان وهو لقب الخشار ابيه ابي عبد الله الكوفي من جهة عبد الله بن ابي ربه من الكيس وهو الاراك والظافة البداء بالفتح والظافة بمعنى الظهور من بداه الامر وبداء اذ اظهره والاراد به هنا ظهور الراي بعد ان لم يكن قالت هذه الطائفة بحجة البداء على انهم استلزامه لظهور مواءم الامر تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولتت عاقبة الامور وتماز في كتب الاصول تترج

عظم عند البعض وفيها من انكر القيمة او الجنة او النار
او الميزان او الحساب او القضاة او الصعاب المكتوب فيها
اعمال العباد كيف وفيها من قال ان الميزان عبارة عن القدر
فقط ولا يكون ميزان يوزن به الاعمال فهو مبتدع وليس
بكار وفيها من انكر عذاب القبر فهو مبتدع ومن انكر
شفاعة الشافعين يوم القيمة فهو كافر وفيها من قال
بتخليد اصحاب الكبار في النار فهو مبتدع وفيها من انكر
روية الله تعالى بعد الدخول في الجنة بغير ذلك كقول
لا ارف عذاب القبر فهو كافر وفيها من انكر ان كل واحد
في قبره كونه شريفاً بآية الله تعالى وفي عواهنه كل واحد
خالق فعل نفسه وفيها من انكر ان كل انسان في اجازتهم
البداء على الله تعالى وعكس انكار الرافضين في قولهم
يرجع الاموات الى الدنيا ويتنسخ الارواح وانتقال
روح الاله الى الاله وان الاله وبغلام يخرج
امام باطن وتظلم الامر الذي الى ان يخرج الامام الباطن
وبقولهم ان جليل غلط في الوحي الى محمد عليه السلام
دون علي بن ابي طالب وهو لا يقوم خارجون

١ كابر لظاهر النص في القرآن
على خلاف ظاهره واوله
٢ وفي بعض الفتاوى ان قال لا يرى لعظمة
فهي مبتدع وليس بكار
٣ قال الله تعالى وجوه يومئذ ناطقة بالحق
ناظرة وللحادي العصية الضحية في
اياتها علان
٤ هذا مخالف ما قد مر قريبا من انكار عذاب
القبر بغيره قد جعل هذا على ان كان على
وجه الاستخفاف والاستهزاء وقد مر
فيما لو قيل للانسان الشجرة كما قال
لا ارف الشجرة مستورا مستغفرا
ويجوز ما مر على غير ذلك لخال علان
٥ ورجع بفتح فسكونه مصدر رجوع المعك
ومصدر رجوع القاصر جمع وحكم بفتحهم
لقولهم المذكور لانه مصادم لقوله تعالى
وجرام على قربة اهلكناها انهم لا يرجعون
ابن علاء
٦ وهم انهم مشركون على انهم طائفة ثم اخذ
الحسين ثم اخذ علي بن ابي طالب العابد من
ابنه محمد الباقر ثم اخذ ابنه علي الرضا
ثم اخذ علي بن ابي طالب ثم اخذ علي بن ابي طالب
ثم اخذ علي بن ابي طالب ثم اخذ علي بن ابي طالب
حسن العسكري ثم اخذ علي بن ابي طالب
المهدي ثم اخذ علي بن ابي طالب

عن ملة

عن ملة الاسلام واحكامهم احكام المرتدين ويجب كفار
لخارج في كفارهم جميع الامة وفي كفارهم علي بن ابي طالب
وعثمان بن عفان وطليحة وزبير وعائشة رضي
عن كفار الزيدية في انظار بني من العجم يسبح ملة محمد عليه
السلام ويجب كفار الخارية في فهم صفات الله تعالى
وفي قولهم ان القرآن جسم اذا كتب وعرضه افرق وفيها
واختلف النصارى في كفار المجبية فمنهم من اكفرهم ومنهم من
ابي كفارهم والصواب كفار من لم ير للعبدة فعلا اضرارا
ويجب كفارهم في قوله ان الانبياء غير الجسد وانه
حي قادر مختار وانه ليس بمحرك ولا ساكن ولا يجوز عليه
شي من الاوصاف الجازية على اجسام ويجب كفارهم
من المعتزلة بقولهم ان الله لا يرب شيئا ولا يرب شيئا
اكفار الشيطانية الطائفة في قوله ان الله لا يعلم شيئا
الا اذا اراده وقد مر وفيها من يقول بقولهم فهو خارج
عندنا من الذين فلا يصلي عليه ولا يتبع جنازة واما
صنف القدرية الذين يردون العلم فذلك عندنا
وتفسير رد العلم انهم يقولون ان الله تعالى يعلم كل شيء

١ فيفتنون انهم يتوبوا ويرجعوا الى دين الاسلام
٢ الميراث من هذه
٣ الاوصاف والاثام
٤ لا اختلف المعتزلة في انهم طائفة
٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٢٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٣٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٤٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٥٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٦٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٧٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٨٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩١ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٢ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٣ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٤ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٥ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٦ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٧ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٨ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
٩٩ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود
١٠٠ في قوله تعالى ان الله يعلم ما في السجود

يكون عند كونه واما الذي لم يكن فانه لا يفعل حتى يكون
فهؤلاء كفار لانهم لا يؤمنون بربهم ولا يتبعون
جنايتهم واما المرحبة فان ضلالتهم يقولون نرجوا
المؤمنين والكافرين الى الله تعالى فيقولون لا فيهم
الى الله تعالى يعقبن بشار من المؤمنين والكافرين
ويعذب من يشاء ويقولون له الآخرة والاوي فكم نرى
يعذب من يشاء من المؤمنين في الدنيا ويعق من الكافرين
وذلك منه عدل فكذلك في الآخرة فيسوءون حكم الآخرة
والاوي فهو لا ضرب من المرحبة وهم كفار وكذلك
الضرب الآخر الذين يقولون حسنا تنقبلك ونسياننا
مفقورة ولا اعمال ليست بفرائض ولا يقرب بفرائض الصلوة
والزكاة والصيام وسائر الفرائض ويقولون هذه فضائل
من عمل فحسن ومن لم يعمل فلا شيء عليه فهو هؤلاء ايضا
كفار واما المرحبة الذين يقولون لا تتوبوا المؤمنين
الذين لا يتوبون منهم فهو هؤلاء المستدعة ولا يخرجهم
بذمتهم من الايمان الى الكفر واما المرحبة الذين يقولون
نرجوا امر المؤمنين الى الله تعالى فلا نعلم جنة ولا ناراً

من الارحاء والمخرج حالها هم الذين يقولون
لا يضر مع الايمان معصية ولا ينفع مع الكفر
طاعة

لما لفت الاولة القاطعة من قوله تعالى
ان الله لا يغير ان يشاء به شيئاً ولا يغير ذلك

لحكمهم بان الذنوب تنقص من حقيقة الايمان
بحيث يصيب المذنب الامور خالص لا كافر
خالص وهذا بدعة في الاعتقاد لا يجوز

ولا انتبر منهم وتعلم في الدين فهم على السنة فالزم
ولا يتبعون ولا يتبعون ولا يتبعون ولا يتبعون
الله تعالى وكان خطاؤهم على وجه الكنا وتبنا وتوب
ان الاعمال ايمان يقولون ان الصلوة ايمان وكذلك الصوم
والزكاة وكذلك جميع الفرائض والطاعات فمن اتي بالايمان
بالله وما دونه وكتبه ورسله واليوم الآخر وجميع الطاعات
فهو مؤمن ومن ترك شيئاً من الطاعات كثر يقولون
الزاني بكفر حين يربي وشارب الخمر حين يشرب وكذا
يقولون في جميع ما نهى الله عنه يكفرون الناس بترك
العمل فهو هؤلاء ناولوا وخطاؤهم مستدعة فابال
وقولهم ولا يقل يقولهم واجتنبهم واحذرهم وفارقهم
وخالفهم واما من لم يترك شيئاً من الفرائض فقد رغب عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عندنا مشرك
فلا تحذروا اما ما في صلواتك ولا تفرقة ولا تختلف
اليه فانه صاحب بدعة انتهي فعليك ايها السالك
الحذو والشرك في تحصيل اليقين بمنزلة اهل السنة
والجماعة والادعان به وبغاية التيقظ والتمسك بالشرع
والاجتناب عن البدع والاعمال السيئة

من يتخذ من الدنيا داراً
لا يتخذ من الدنيا داراً
لا يتخذ من الدنيا داراً

واخذوا انظاراً
حديث لا يربي
الزاني وحده
مؤمن رده
الجارح

من الرافض والشيعة
ورود السجدة على الجدران
من غيبته

وقد ورد النهي عن مجالسة المشرك
في الدين فليحذر من انهم صاحب بدعة
ملا الله تعالى قلبه ائسا وابائنا ومن احسان
صاحب بدعة آمنة الله تعالى يوم القيمة
من المفسد ذكره في الشرع

والاستعانة بالله تعالى حتى لا تنزل قديمك ولا يزول
 اعتقادك باضلال من قبل وتشتبك في قدسك
 عن بعض منصفين زمانا واحدا من اقرباؤه
 يرى الله تعالى في كل يوم مرة او مرتين وان موسى عليه
 السلام مع كونه كلم الله تعالى لم يتبدل ذلك وقيل ان
 وهذا الكلام ربما ينسعه الكافر بغية فيظن انه صحيح
 او يشكك وهذا تفضل لغير النبي علي موسى عليه السلام
 بل علي جميع الانبياء عليهم السلام فان رؤية الله تعالى
 اعلى المراتب والذوات ولم يتبدل احد في الدنيا سوى نبينا
 عليه السلام في ليلة الاسراء وقد اختلف فيه وقد عرفت
 فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة والجماعة ان الولي لا يبلغ
 درجة النبي فضلا عن ان يتجاوزها وقد ذكر في شرح
 الموافق وشرح المقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء
 افضل من الاولياء وذكر في شرح العقائد ان تفضل الولي
 علي النبي كقوله ضلال كيف وهو محقق للنبي وخرق
 للاجماع وسيفت عن بعض الخوئية ان ما عدا محمدا
 عليه السلام لم يبلغوا مرتبة الاسم السابع بل وقفوا
 من الانبياء عليهم السلام

اي من النصفين وليسوا بصنفين
 على الحقيقة
 تسببهم منصفين باعتبار تسميتهم بها صورة
 والافان الترابية بالمنازل ملاك

الخلوة تقول النظر الى وجهه الجليل
 النساء والرجال حلال وفيه صفة
 الحق تعالى

في السادس من تجاوزه وانا قد جاوزناه وهذا مثل الاول
 وقال ان ابكر رضى لم يبلغ مرتبة الارشاد وانا نتجاوز
 مرتبة الاصحاب وهذا قدح في فضل الاولياء وطعن
 في فاضل هذه الامة بل في سيدنا وسيد الاولين والآخرين
 رسول الله وحبيب رب العالمين وقد خرج عن عنان
 بن الحسين رضى الله عنه مسعود رضى الله عنه النبي علي السلام
 قال خبر الناس فيني ثم الذين يكونون ثم الذين يكونون
 وخرج من عن عايشة رضى الله عنه انه سأل رجل النبي علي السلام
 ابي الناس خبر قال القبر الذي انا فيه ثم الماني في الثالث
 وخرج من الحذري رضى الله عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فان احكم لوانفق مثل احد
 ذهب ما بلغ من اديم ولا نصيفه وخرجت عن عتبة
 بن مفضل رضى الله عنه سمعت رسول الله عليه السلام يقول
 الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بغدي
 فمن اجبهم فاجبهم ومن ابغضهم فبغضهم ابغضهم
 ومن اذامهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذ الله تعالى
 ومن اذ الله فبؤسك ان ياخذ وخرج عن انس رضى
 الله عنه انه قال لا تسبوا اصحابي فان احكم لوانفق مثل احد

في السادس من تجاوزه وانا قد جاوزناه وهذا مثل الاول
 وقال ان ابكر رضى لم يبلغ مرتبة الارشاد وانا نتجاوز
 مرتبة الاصحاب وهذا قدح في فضل الاولياء وطعن
 في فاضل هذه الامة بل في سيدنا وسيد الاولين والآخرين
 رسول الله وحبيب رب العالمين وقد خرج عن عنان
 بن الحسين رضى الله عنه مسعود رضى الله عنه النبي علي السلام
 قال خبر الناس فيني ثم الذين يكونون ثم الذين يكونون
 وخرج من عن عايشة رضى الله عنه انه سأل رجل النبي علي السلام
 ابي الناس خبر قال القبر الذي انا فيه ثم الماني في الثالث
 وخرج من الحذري رضى الله عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فان احكم لوانفق مثل احد
 ذهب ما بلغ من اديم ولا نصيفه وخرجت عن عتبة
 بن مفضل رضى الله عنه سمعت رسول الله عليه السلام يقول
 الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بغدي
 فمن اجبهم فاجبهم ومن ابغضهم فبغضهم ابغضهم
 ومن اذامهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذ الله تعالى
 ومن اذ الله فبؤسك ان ياخذ وخرج عن انس رضى
 الله عنه انه قال لا تسبوا اصحابي فان احكم لوانفق مثل احد

المد ربو الصاع والقصيف نصف الشعر والقصيف النصف
 مكيا وهو من المد والضمير في نصفه يعود الى احدهم
 ويجوز ان يعود الى المد اذا اريد بالنصف النصف من كل
 ط لوانفق احكم مثل اجل احد وجهه بيل
 ما بلغ شراية ثواب انفاق احدهم من اصحابي مد
 من الطعام ولا نصيف لعل سب ذلك ان انقام
 كان بصدق الشدة ومن يد الاخلاص ان يملك
 ٣ قوله فخره
 اي هذا الكلام رضى الله عنه اي محمدا
 اي اتقوا الله من صفة التخذ برقصه البالغة
 في التخذ من الانقاء المذكور هو اجماع

قوله فانه يزعم بان العلم بالبلاغة على القول المختار من ان اجزاء القرآن كونه في نهاية طبقات البلاغة والفصاحة قال في مستدرك الاستاذ الفرق بين العلم والعمل ان الاول غير شرط في عتيق الاشارة بالارواح في جهة نبوية خالصة واما الثاني فشرط فيه بهاء السبيل ذلك ان العلم بامعان في مقصود لذاته وتعليم بعض الله تعالى ولذا لا يحتاج فيه الى التبيين المستند عنه ومتم مقصود لغوي وكسيلة في هذه الطبيعة لا يحتاج اليها واما من جهة استحقاق التواضع في دار الجلاء فمحتاج اليها نظيره الوضوء وطهارة الثوب والكمكان مثله واما العلم بكونه مقصود لذاته وتعليم الله تعالى بنية

الفرائض فلا يبعد ان يكون فرض كفاية وصح الامام القرشي

به واما علوم العربية ففي بستان العارفين اعلم ان العربية

لها فضل على سائر اللسان فمن تعلمها او علم عنده فهو مأجور

لان الله تعالى انزل القرآن بلسان العربية فمن تعلمها فانه

يعلم به ظاهر القرآن ومعاني الاخبار انتهى والذي يقتضيه

الاصل اعني انما يستدل به الى الفرض فرض وكذا في الواجب

وغير كونهما فرض كفاية لان العلوم الشرعية متوقفة

عليها النوع الثاني في المنهج عنها وهو ياراد على قد

من علم الكلام وعلم النجوم اما الاول فقد قال في الخلاصة

تعلم علم الكلام والنظر فيه والمناظرة وراة قد راجحة

مترى عنه انتهى وقال في البرازية ودفع الحظم واثبات

المذهب يحتاج وفي التنازع خاتمة وفي التنازل

قال ابو نصر بلفظ ان حيا بن ابي حنيفة رحم كان

يتكلم في علم الكلام فراه من ذلك ابو حنيفة رحم فقال له

ابنه قد علمت انك تتكلم في الكلام فما بالك تنها في عنه

قال يا بني كذا تتكلم وكل واحد منا كان الطير على راسه

مخافة ان يزل وانتم تتكلمون اليوم وكل واحد منكم يريد

وعلم اللغة

وقد علمت

العلم في اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

وعلم اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

العلم في اللغة

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

فرض كفاية

وله وهو عند المحدثين من احاط على جملة الفقه
مشتا واستاوا وسند

وعنه اي يفسر من طلب الدين بالمصوبات
فقد تردق ومن طلب المال بالكلية
افليس ومن طلب غريب الحديث فقد كذب
قاصحان
من قال لا اريد ان يكون لي كافر ليس
من زوجك بكذ قبل كتمها لانه الرضا
بالكفر كفر هو اجماع راد

ان يزل صاحبه واراد ان يكفر صاحبه ومن اراد ان يكفر
صاحبه فقد كفر قبل ان يكفر صاحبه وعن ابي الليث
الحافظ ربح وهو كان يستفيد منه في الزمان على
الفقيه ابي الليث ربح قال من استعمل بالكلام في شبهة
عن العلماء وعن ابي حنيفة ربح قال يكره الخوض في الكلام
مالم تقع شبهة فاذا وقعت شبهة وجب ان ينظر
اذا وقع وجب علينا اخراجها انتهى اقول افاد انه
رض كفاية لكن لا ينبغي ان يعلمه او يعلمه الا كل ربح
شديد محبة والا يخاف عليه الميل الى المذاهب الباطلة
واما الثاني ففي سنن ابي عيسى رضي الله عنه
اقبيل علماء النجوم اقبيل شعبة من الشيعة زاد ما زاد
وقال في الخلاصة وتعلم علم النجوم قدرا ما تعلم موافق
الصلوة والقبلة لا بأس به والزيادة حرام انتهى وفي
بستان العارفين ولو تعلم من علم النجوم مقدار ما يفي
به الحسبان فلا بأس به ولا يزيد عليه اذا تعلم مقدار
مقدار ما يفي بالقبلة وامر الحسبان انتهى وفي تعليم

الركاء قوة للتفكير بها تدرك الاسرار وضدها
البلاوة والفتنة سرعة الانتقال من الباطن
الى المطلوب وضدها الغباوة

قوله سند بن ابي من له صلاحية في امر الدين
لا يزل له تشكيك المشككين هو اجماع
قوله محبة ابي في تحصيل الكمال لانه
لا يحصل في المدة القليلة خواجه

علم النجوم

وعلم

وعلم النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يضيق بالبيع
والهوى عن قضاء الله تعالى وقدره غير مبني انتهى
فيا هو الحرام من علم النجوم ما يتعلق بالاحكام كقولهم
اذا وقع كسوف او خسوف اوز لركة او نحوها في زمان
كذا سيق كذا واما معرفة القبلة والموافق فيحصل
بالعلم المستب بالهيئة فلما كانا شرطيا ارا الصلوة لزوم
معرفة ما بالتحري والامارات وهذا العلم من جملة اسباب
التحرر والمعرفة فجاز الاستغفار به وانما ان يجب فلا اذا
للاسباب فيه ولا يلزم اليقين فيها بل يكفي الظن وانته
يحتاج الى زكاة وقوة خديس وخيال وجيد كثير فلا يقع
التكليف به لكل احد اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها
وايضا يحتاج معرفة القبلة الى معرفة عرض كل بلد وطوله
ولا يمكن تلك الا بتقليد من لم يعرف عدلته فلا يوجب
العمل واما سائر علوم الفلاسفة والمنطق وادخل في الكلام
والهندسة مباح والالهييات ما يخالف منها الشريعة
مكتب لا يجوز تحصيله والنظر فيه لا على وجه الرد وقد
استقصى في الكلام وما يوافق قد اخل في الكلام ايضا

او الاحتراز
او الاحتراز
او الاحتراز

لانه من جملة
العلوم التي
لا تتعلق بالدين

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

او الاحتراز
او الاحتراز

منطق
منطق
منطق

قوله والهندسة مباح لانه يحتاج لانه حرفة
كسائر الحرف يحتاج اليه من بين الالهيات وغيرها
الماء ولم يرد من جهة الشريعة من كان مباحا
بالنسبة الى عدم الثواب في مقابلته فمدون
وفضيلة بالنسبة الى الدنيا خواجه راد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

علم طبيعي

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

سحر

والطبيعيات ما خالف منها الشئ فبني على الاختيار
وقد عرفت جالها وإمام مخالف لم يمنع منه وأما التبر
والنيرنجيات ونحوها من الثمرات والكفاية فيجب الاحتراز
عنها كما قبل عرفت الشئ لا الشئ لكن لتوفيقه ومن لم يوف
الشئ يقع فيه وأما المناظر والحيلة فيها في الخلاصة
التنويه والحيلة في المناظر أن تكلم متعلما مستفيدا وكل
على الانصاف بلو تعنت بكرة وكذا إذا تكلم غير مستفيد
لكن على الانصاف بلو تعنت فان تكلم مع من يريد التعنت
ويريد أن يطرح لا يترك ويحتمل كل حيلة ليدفع عن نفسه
لأن الحيلة لدفع التعنت مشروطة قال رحمه الله في القافية
الامام يقول إن أراد تخيل الخضم بكف قال رأيت في موضع
آخر وعندي لا يفر ويخشى عليه الكفر انتهى والأول في زماننا
أن لا ينظر أحدا إذا قلما يوجد من يريد إظهار الصواب
النوع الثالث في المنع والبرهان في مودة فضائل
الأعمال ونوافلها وسننها ومكرهاها وقوض الكفاية
فيما وجد القائم بها والتحقق والتوغل في أدلة فوض العين
والكفاية ومنها الطب قال في بستان العارفين
وحظه علم يعرف به أحوال بدن الإنسان
من صحة ومرض وفساد واخلط
وغيرها وسعد

بالنور المكسورة فالنحية الساكنة
وبعد الزاوية المكسورة فوه ساكنة
في الشئ وهي الطبقات ووجه علم
بكمية استعدادات فتندها النفس
البشرية على ظهور التاثير في عالم
الغضاير أما بلو معاني أو معاني
سماوية والأول الشئ والثاني
الطلسمات علوه

قوله كبر أي كراهة تعرية قال في القافية
وأما التبريد والحيلة في المناظر فالأول أن تكون
من بناظر بكلمة متعلما مستفيدا أو بكلمة
على الانصاف بلو تعنت فلا يحل له التعوي
والحيلة والتلبس أو كتمان من كان بكلمة
يريد التعنت ويريد أن يطرح يحل له
التعوي والحيلة بل يحتمل كل حيلة ليدفع
التعنت عن نفسه انتهى خواجه

قوله ومكرهاها أي مكرهاها للاحتراز
عطف على فضائل خواجه زاد

قوله ومنها الطب تعلم علم الطب بنية خالصة
مستحب وأما تعلمه لتحصيل الدنيا فباح والنية
فيه أن ينوي الامتناع عما ينقصه من الدنيا
الناس به خواجه زاد

بستخت للرجل أن يعرف من الطب مقدار ما يمنع مما
يبدنه انتهى ولا يجب لأن التذاري لا يجب قال في الخلاصة
رجل استطلق بطنه أو رمدت عيناه فلم يبالج حتى أصف
ومات لا إثم عليه يعرف بين هذا وبين ما إذا صام ولم يبال
وهو قادر حتى مات يأثم والعرف أن الأكل مقدار قوته
فرض لأن فيه شعا يفيق فإذا نزل كان مثليا لنفسه
ولا كذلك المعالجة لأن الصحة بالمعالجة غير معلومة
وقال في فصول العبادي أعلم أن الأسباب المزيلة للضرر
تنقسم إلى مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش والمزيلة
لضرر الجوع وإلى مظنون كالقصد والحجامة وشرب المسهل
وسائر أبواب الطب أعني معالجة البرودة بالحرارة و
معالجة الحرارة بالبرودة وهي الأسباب الظاهرة في الطب
والإيهوم كالكي والرقيفة أما المقطوع فليس كذلك
التوكل بل تركه حرام عند خوف الموت وأما الإيهوم فشرط
التوكل تركه أذ به وصف رسول الله عليه السلام المتوكلين
وذلك في حديث بلقياس رسول الله عليه الصلوة
والسلام فيما رواه ابن مسعود رضى الله عنه السلام
وهو يدل على حديثه

كما قال الغزالي في الإحياء
وكذا ما ينبغي قبل به اليد
بالتفوق ويجوز قراءته ما ضايعا بيننا للنفوس

في يد خذله تعالى ولا ينفو ما يردكم
إلى الزلزلة خواجه

في الأمراض البلقية ونحوها
سواء دم كان أو غير دم
ويجب في كل شئ من شئ
كان في التوفيق وسعد

من الجوع والعطش وقد قدر على الجوع والماء
أو يزيل ذلك الضرر لأنه خروج عن الحكمة الإلهية
التي نصبرها للعباد ابن علاوة

بستخت

علموا يعني ذلك ان جميع الانبياء يمشون مع نبيهم واثق يمشون معي ورسلكم

قوله ومع هؤلاء جعل هذا ان يكون معناه وسبعون الفا من امتك غير هؤلاء وليس مع هؤلاء وان يكون معناه سبعون الفا وبنو هذه رواية البخاري هذه احسن ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون الفا طيبة

قال اريد الامم بالمؤمنين فابن ابي قحافة السهم والجليل قال ارجو ان يكون في ارضيت قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب

فيل من هم بارسول الله قال الذين لا يكتفون ولا يرفون ولا يبطرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة رضي الله عنه فقال بارسول الله ارفع الله ان يجعلني منهم فقال لا

اجعله منهم فقام آخر فقال ارفع الله ان يجعلني منهم فقال عليه السلام سبقتك بها عكاشة وصفت رسول الله عليه الصلوة والسلام المتوكلين بترك الكبر والرفية والتطير

واقواها الكبر ثم الرفية والتطير آخر درجاتها والاعتماد عليها والايغال بها غاية التعمق في ملاحظة الاسباب

واما الدرجة المتوسطة وهي المظنونة كماله اداة بالاسباب الظاهرة عند الأطباء ففعله ليس منافضا للتوكل بخلاف الموهوم وتركه ليس محظورا بخلاف المقطوع بل قد

يكون افضل من فعله في بعض الاحوال وفي حق بعض الاشخاص فهو على وجهين اثنى اقول

مراد بالتوكل كماله اذ اصله فرض وهو ان يعتمد على الله

قوله ومع هؤلاء جعل هذا ان يكون معناه وسبعون الفا من امتك غير هؤلاء وليس مع هؤلاء وان يكون معناه سبعون الفا وبنو هذه رواية البخاري هذه احسن ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون الفا طيبة

قوله ولا يبطرون الباطن جعل الشئ علامة للشئ والتفاوت جعل علامة للتفريق

قوله سبقتك بها عكاشة عدم دعاء عكاشة السلام

قوله سبقتك بها عكاشة عدم دعاء عكاشة السلام

قوله سبقتك بها عكاشة عدم دعاء عكاشة السلام

قوله سبقتك بها عكاشة عدم دعاء عكاشة السلام

ولا مؤثر في شئ لا الله تعالى فالشفاء ليس لامنه وانته جرت عادته على ربط الاسباب بالاسباب فالشفاء

بلا اسباب على هذا الاعتقاد لا ينافي هذا التوكل بل هو

او موهومة ولولم يعتد هذا بل اعتد الشفاء من الداء

ايضا واما كمال التوكل فالاعتماد والايغال على الله تعالى

بلوا استقصاء ولا تعلق في ملاحظة الاسباب فهذا

مستحب بنا فضاء الشئ بالاسباب الموهوم وترك الكبر

والرفية واما لما مستحب لا واجب قال في بيان العارفين

واما الاخبار التي وردت في الكبر فانها مستوحاة

الا يرب الى ما روي جابر رضي الله عنه النبي عليه السلام

قوله النبي ايمان التوكل والرفية جاز بشرط عدم الاشغال على ما جاء في الشئ مثل الاقسام بغير الله تعالى وعلى الالفاظ الغير المفهومة المعاني مثل ايماننا جازا

قوله النبي ايمان التوكل والرفية جاز بشرط عدم الاشغال على ما جاء في الشئ مثل الاقسام بغير الله تعالى وعلى الالفاظ الغير المفهومة المعاني مثل ايماننا جازا

قوله النبي ايمان التوكل والرفية جاز بشرط عدم الاشغال على ما جاء في الشئ مثل الاقسام بغير الله تعالى وعلى الالفاظ الغير المفهومة المعاني مثل ايماننا جازا

قوله النبي ايمان التوكل والرفية جاز بشرط عدم الاشغال على ما جاء في الشئ مثل الاقسام بغير الله تعالى وعلى الالفاظ الغير المفهومة المعاني مثل ايماننا جازا

انما يستغفر للعالم اهل السموات لانهم يتوبون ويغفرون واهل الارض لان بقاها وصلاتهم مربوط برأي وقتواه ولذلك قيل ما من شيء من الموجودات جبرها وتبينها الا وله مصلحة متعلقة بالعلم قيل مستغفر للحيتان وغيرها هو ان الله تعالى انزل الحيتان وغرها من انواع الطيور المستغفر للعالم لانهم هم الذين يبتدون ما هو للكل من الطيور والحيوانات وما هو لتمام منها وما يجوز قتلها وما على اهلها وما ليس كذلك وبوصفهم اليهم بالاحسان اليها ونفي الضرر عنها فيستغفر لهم مجازاة على حسن صنيعهم منها

قيل معنى وضع الملائكة اجنتهم هو انهم يتوبون ويغفرون لطلب العلم فطلب العلم فطلب العلم فطلب العلم وهو التفتت من الطيور والكل والكل من قبل معناه المعونة ونيسير السيرة في طلبه من الله

الى الجنة وان الملائكة تضع اجنتهم راضية لطلب العلم وان العالم يستغفر لهم من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ائما ورثوا العلم فمن اخذ به فقد اخذ بحظ وافزح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رسول الله عليه

الصلوة والسلام افضل العبادات الفقه وافضل الذين الورع طم عن عبد الله بن عمر رضي عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال قليل العلم خير من كثير العبادات طم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاءه اجله وهو يطلب العلم

لبي الله تعالى ولم يكن بينه وبين النبيين الا درجة النبوة طم عن ثعلبة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل للعلماء يوم القيمة ادعوا على ترسيده لفضل عبادتي ابي ارجل على رجلي فيكم الاولاد اريد ان اغفر لكم ولا ابالي صفت عن ابي امامة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء بالعلم

الذين وضع الربي مركب من الامرين فعل الطاعة وتركه المنكرات وافضل الامرين الورع اي تركه المحرمات والمنكرات لان التحلية بعد التحلية خواجهر رادة

قوله من كثير العبادات لان العبادات مع العلم وان كثرت لا تفي عن خلل بخلافها من العلم وان قل خواجهر رادة

القبول والقبول بملازمة وعظمته المنة عن الملوك في المكان واكثر من حجم عظم يسبح السموات والارض كما جاء في ذلك من قوله تعالى عند الله سبحانه في كتاب العظمة وغيره وقيل هو نفس العرش فلا

اي لم اجعل علمي حال من الاحوال الا مريد اغفر لكم وعزيمت لمعصيتكم في اضافة العلم والحلم الى ما فيكم اشارة الى ان من غفر ذنوبه ولا يبالي بآثامه من علم يقتضيه علمه لان العلم المضي والحلم المضي عند الله تعالى ما على مقتضاها وما لم يعلم به ليس من العلم فطلب المنسوبين الى الله تعالى خواجهر رادة

عليه وسلم يقول الله عز وجل للعلماء يوم القيمة ادعوا على ترسيده لفضل عبادتي ابي ارجل على رجلي فيكم الاولاد اريد ان اغفر لكم ولا ابالي صفت عن ابي امامة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء بالعلم

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء بالعلم

والعابد فيقال للعابد ادخل الجنة ويقال للعالم فيقال حتى تشفع للناس صف عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال النبي عليه السلام فضل العالم على العابد سبعون درجة ما بين كل درجة بين حضر القرب سبعين عامًا وذلك لان الشيطان يتبع البديعة للناس فيبصرها العالم فينبئ عنها والعابد مقبل على عبادة ربه لا يتوجه اليها

فصل حق عن ابي هريرة رضي عن النبي عليه السلام انه قال ما عباد الله بشيء افضل من فقه في دين الله وفقيه واحد اشد على الشيطان من العابد وكل شيء عماد وعماد الدين الفقه وقال ابو هريرة رضي الله عنه اجلس ساعة فافقه احب الي من ان احيى ليلة

الفقه وفي رواية ليلة الى الصباحات عن ابي امامة انه ذكر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلان احدهما عابد والاخر عالم فقال فضل العالم على العابد كفضل علي اذناكم ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى السمكة في حوضها والحيتان في البحر يصلون عليه وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى السمكة في حوضها والحيتان في البحر يصلون

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله من فقه اي تعلم ما لا يدركه الكثير من الملوك والامام والوفى والواجب وعز ذلك في قوله وقال ابو هريرة هذا موقوف ولكن في حكم الرفع لانه لا يعلم بالعقل خواجه رادة

قوله ومصايب الابصار اي كالمصابيح للابصار في الزمان
ظلمات الارواح والشكوك من القلوب حواشي

من الجليل ومصايب الابصار من الظلم يبلغ العبد بالعلم

منارل الاخيار والدرجات العلي في الدنيا والاخرة

والتفكر فيه بفعل الصيام ومدارسته بقيل القيام

به توصل الارحام ودية يعرف الحلال والحرام وهو اتمام

العمل والعقل والعلم ياتبعه يلهمه الشقاء وعمره الاشياء

مج عن ابي ذرر انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله

عليه وسلم يا اباذر لان تعدو فتعلم انه من كتاب الله

الله تعالى خير لك من ان تصلي مائة ركعة ولان تعدو

فتعلم يا اباذر العلم عمل به اولم يعلم خير لك من ان تصلي

الف ركعة اقول الفقهاء في الخلاصة سئل ابو بكر

عن قراءة القرآن للمفقهه هي افضل ام درس الفقهاء

قال حكى عن ابي طه رجم انه قال النظر في كتب

أصحابنا من غير ما في افضل من قيام الليل وعن الامام

ابي بكر محمد بن الفضل البخاري انه سئل عن الفقيه

هل يصلي صلوة التسبيح قال تلك طاعة العامة فقبل

فلان الفقيه يصلي صلوة التسبيح قال هو عندي

من العامة انتهى وفي التجنيس الرجل اذا تعلم بعض

منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية
منه من غلبت النية

فيه اشارة الى فساد قول بعض منقول زماننا
وهو يقولون انما نعرف الحلال والحرام بالرواية
لأننا نسا في المنام عن النبي عليه السلام عن
كيفية شيء ما انما الفصل علينا فيجب لنا ان نحلل
او حرام وان لم يقدر على الجواب فنسأل الله تعالى
فاجاب وليس كذلك وهم كذا يكون على الله تعالى
وسوله سبحانه

تفعل بتشديد الدم وحذفت
احدي التائمين تحقيا في
الدين والدين

الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين

الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين

الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين
الدين والدين

نقيام مقامهم في دفع الفساد من الارض
وتشيد معالم الصلاح في

الذين باعوا انفسهم من الله ففسدوا وما هم
بسلوة الاعادي لاعلاء دين الله ونصر كونه
واخروا عن العلماء لانهم لم يكتسبوا مقامهم الا
بتعلمهم لهم علون

قوله انما العلم بالتعلم اي طريق تحصيلها مختص
في التعلم من الغير بالتحفة والمنفعة لا ما ظهر
للجلالة المتصوفة من حصوله ببلوغهم بنور
التوحيد حواشي زادة

قوله انما يخشى الله في عباده العلماء في قوله تعالى
من الله شرط في كون الشخص عالما لان انما العلم
والالف واللام للكون لا الاستفراق قال في بعض التفاسير
قال امر عيسى بن مريم انما يخافني من خلق
من لم يجزروني وعزقي وسلطاني وتقدم
اسم الله تعالى وتأخير العلماء يؤذن بان الله
لا يخشى الله تعالى الا العلماء ولو عكس كان
المعنى ان العلماء لا يخشون احدا الا الله تعالى

مخول لا يخشون احدا الا الله انتهى
قوله فان تعلمه لغة خشية اه للتقرب اليه
يعني ان التعلم لوجه الله تعالى بسبب خشية الله تعالى
بانتقال او امر واجتناب مناهجه والحاصل ان تعلم
لاجل التقرب بسبب خشية الله تعالى وطريقه كذلك
بمنزلة عبادة في الثواب وكذا المذكور مع آخر
والبحث عنه والتعليم للمجاهل والبذل لمن كان
اهلا بمنزلة التسبيح والجهاد والصدقة في
الثواب حواشي زادة

قوله والويل على السوء وليس دليل
على ما يعقب السوء والويل من الاعمال وكذا على
ما يوجب الضرر في الاخرة
في العالم واخره
في التعبد والتعب

عليه السلام انه قال ينشع يوم القيمة الانبياءم العلماء

ثم الشهاده حكم عن معاوية رضي الله عنه قال سمعت رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا ايها الناس انما العلم

بالتعلم والفقهاء بالتفقه ومن ير أدته به خير يفقره

في الدين وانما يخشى الله من عباده العلماء من عن معاذ

انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا العلم

فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومذاكرته تسبيح

والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة وتبذله

لاهله قرينة لانه معلم الحلال والحرام ومنار سبل اهل

وهو الانيسر في الوضوء والصاحبة في الغربة والمجته

في الخلوة والدليل على السراء واليسر والصلاح على اعداء

والذين عند الاخلاء يرفع الله شأنهم فاعلموا انما فتعلموا

خير قادة وائمة يقتض آتائهم ويتقدي بفعلهم

ويشري اليهم رغب الملايكة في خلهم وتأججها

تمسحهم يستفقر كل رطب وبابس وجنان الجسد

وهو انه وسيع البير وانعامه لان العلم حياة القلوب

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام

بن مسعود رضي عن النبي عليه السلام انه قال من تعلم
بابا من العلم ليطلع الناس اعطى ثواب سبعين صيدا
ولذا قال في التجسس اذا تعلم جلدان علم الصلوة
او غيره احدهما يتعلم ليطلع الناس والاخر ليطلع به فالذي
يتعلم ليطلع الناس افضل لانه منفعة اكثر للناس والبلغ
في امر الدين انتهى ودينوني كالصدقة والاعانة والدلالة
والشفاعة وبناء القناطر وغوها وتسوية الطريق
واما طية الاذى عنها فهذا متوسط بينهما دون الاول
وفوق القاصر كالصلوة والصوم والذكر والدعاء فلذا
كان الاشتغال بامر النكاح والكتيب لاجل التصديق افضل
من الخفي للعبادة فعليك ايها السالك بالجد والمواظبة
في تحصيل العلم فلا تصنع اليخيلة المتصوفة في زماننا
يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة
الي اكتسب فانه كذب وضلال واضلاد فانه العلم فرض
وانه بالتعلم لما قاله عليه السلام وان ماخذ كتاب الله
وسنة حبيب عليه السلام لما بينا سابقا وان الصحابة
خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتردوا واختلفوا
في مقام الاستطاعة

قوله هذا ان هذا النوع من العبادة المتقدمة
متوسط من جهة الثواب بين النوع الاول منها
والقاصر خيرا بزيادة
قوله افضل من الخفي لان فيها نفعاً دينياً للغير
بخلاف الخفي والافضل لمن قدر على اقامته حقها
بان يتعلم او لا كما لا بد من امر النكاح والاكسب
في نفسه طناً غالياً على العمل فيها بحسنه والا
قلو حوام زاده
قوله فعليك اي لما انت افضل من الاشتغال بالعلم
من الخفي للعبادة بالاداء الكريمة والاخبار النبوية
واقوال الفقهاء اوصى الحق للسالك بالجد
والمواظبة في تحصيل العلم وعدم الاصفاء الي
ترجمات ليلته للتاكيد والمبالغة في التحصيل
والزجر عن الاصفاء حوام زاده
الكلمات الباطلة التي لا معنى لها انما يتكلم بها
ليظهر انه غير مغلوب حتى يفرغ العوام عدم
مغلوبته ولم يعرف عند فليس مراده
غالباً اهذا

قوله وبلغ في امر الدين انتهى
قوله ودينوني كالصدقة والاعانة والدلالة
قوله وبنائها القناطر وغوها وتسوية الطريق
قوله واما طية الاذى عنها فهذا متوسط بينهما دون الاول
قوله وفوق القاصر كالصلوة والصوم والذكر والدعاء فلذا
قوله كان الاشتغال بامر النكاح والكتيب لاجل التصديق افضل
قوله من الخفي للعبادة فعليك ايها السالك بالجد والمواظبة
قوله في تحصيل العلم فلا تصنع اليخيلة المتصوفة في زماننا
قوله يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة
قوله الي اكتسب فانه كذب وضلال واضلاد فانه العلم فرض
قوله وان به بالتعلم لما قاله عليه السلام وان ماخذ كتاب الله
قوله وسنة حبيب عليه السلام لما بينا سابقا وان الصحابة
قوله خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتردوا واختلفوا
قوله في مقام الاستطاعة

بالكتاب والسنة ولم يقل احدهم ان الله حرام او حلال
او غير ذلك فان ادعوا انهم كوشفوا وصلوا الى عالم يوصل
اليه الصلابة في مستند عن خارجون عن مذاهب اهل
السنة والجماعة ولو سئل احد عن الاخلاق المذمومة
مثل الريا والكبر والعجب والحسد والحقد او عن علاجه
او عن الاخلاق الحميدة مثل النية والتوبة والنوكل والفر
والشكر او عن طريق تحصيلها او تقويتها ضعيفا بهت وحمل
وخلط في كلامه وتكلم بالسطح والسطوات بل لو سئل
عن فائض الصلوة والوضوء والاستنجاء تحبب واضطرب
بل بعضهم لم يصح اعتقاده بعد ويظن ان الله تعالى في السماء
وانه على صورة وبعضهم يعتقد ان الله تعالى لا يريد القبائح
والعمايح وبعضهم يعتقد انه موجد لفعله واكثرهم يصلون
بل تعبدل اركان ولا تجويد قرآن ومع هذه الفضايل يدعون
انهم واصلون مكاشفون فبهات جهات نعم انهم واصلون
الي الشيطان مغرورون بالمانية غاملون بوساوسه ولا يفتقد
ان يقع بعضهم كشف حجب لبعض الاشياء او نحو من خوارق
الغادات بمقتضى ارباضه او آراء الشيطان مكر واستدراجا
مستلحق بيقع

قوله وبلغ في امر الدين انتهى
قوله ودينوني كالصدقة والاعانة والدلالة
قوله وبنائها القناطر وغوها وتسوية الطريق
قوله واما طية الاذى عنها فهذا متوسط بينهما دون الاول
قوله وفوق القاصر كالصلوة والصوم والذكر والدعاء فلذا
قوله كان الاشتغال بامر النكاح والكتيب لاجل التصديق افضل
قوله من الخفي للعبادة فعليك ايها السالك بالجد والمواظبة
قوله في تحصيل العلم فلا تصنع اليخيلة المتصوفة في زماننا
قوله يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة
قوله الي اكتسب فانه كذب وضلال واضلاد فانه العلم فرض
قوله وان به بالتعلم لما قاله عليه السلام وان ماخذ كتاب الله
قوله وسنة حبيب عليه السلام لما بينا سابقا وان الصحابة
قوله خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتردوا واختلفوا
قوله في مقام الاستطاعة

حيث خالفوا الصحابة رضيهم الله عنهم اسلافنا في الدين
واطلعوا من الاحكام ما لم يطلع عليه غيرهم من المسلمين
فلا يجوز مخالفتهم
قوله وبلغ في امر الدين انتهى
قوله ودينوني كالصدقة والاعانة والدلالة
قوله وبنائها القناطر وغوها وتسوية الطريق
قوله واما طية الاذى عنها فهذا متوسط بينهما دون الاول
قوله وفوق القاصر كالصلوة والصوم والذكر والدعاء فلذا
قوله كان الاشتغال بامر النكاح والكتيب لاجل التصديق افضل
قوله من الخفي للعبادة فعليك ايها السالك بالجد والمواظبة
قوله في تحصيل العلم فلا تصنع اليخيلة المتصوفة في زماننا
قوله يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة
قوله الي اكتسب فانه كذب وضلال واضلاد فانه العلم فرض
قوله وان به بالتعلم لما قاله عليه السلام وان ماخذ كتاب الله
قوله وسنة حبيب عليه السلام لما بينا سابقا وان الصحابة
قوله خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتردوا واختلفوا
قوله في مقام الاستطاعة

قوله وبلغ في امر الدين انتهى
قوله ودينوني كالصدقة والاعانة والدلالة
قوله وبنائها القناطر وغوها وتسوية الطريق
قوله واما طية الاذى عنها فهذا متوسط بينهما دون الاول
قوله وفوق القاصر كالصلوة والصوم والذكر والدعاء فلذا
قوله كان الاشتغال بامر النكاح والكتيب لاجل التصديق افضل
قوله من الخفي للعبادة فعليك ايها السالك بالجد والمواظبة
قوله في تحصيل العلم فلا تصنع اليخيلة المتصوفة في زماننا
قوله يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة
قوله الي اكتسب فانه كذب وضلال واضلاد فانه العلم فرض
قوله وان به بالتعلم لما قاله عليه السلام وان ماخذ كتاب الله
قوله وسنة حبيب عليه السلام لما بينا سابقا وان الصحابة
قوله خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتردوا واختلفوا
قوله في مقام الاستطاعة

ولو ان اهل الكتاب آمنوا بالحق
ولو ان اهل القرى آمنوا بالحق
ولو ان اهل القرى آمنوا بالحق
ولو ان اهل القرى آمنوا بالحق

نظروا سببا للثبوت ورفع الكيد والامداد وانما يجب
الغفر عليهم والمغفرة والرحمة وتبخر السبب وادخال الجنة
وفتح البركات والتفريق بين الحق والباطل والفوز والخروج
من المضائق والرزق من حيث لا يحتسب والكسب عظام الاثر
واصلاح القل والفلاح والفكر وكيف امر بانقاوان عليها
ويخرج الامم بها ووصي بها الاولون والآخرين وجعلت
مقتضى الايمان وامر بحصول حقيقتها وكما لا بد من الاستطاعة
فما ايتها الطالب للآخر والسالك طريقها ان كنت صادقا
في دعواك اكتب عليها وضعت عاقلها مسترشدا لها بحيث
لا يوفقك عنها عائق اصلا ولو اجتمعت الانس والجن على ذلك
ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو على كل شيء
قدير الاجاب احد من اي ذر رضي ان النبي عليه السلام
قال له انظر فانك لست غير من احمر ولا اسود الا ان تفضل
بتقوى حق عن جابر رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه
تعالى عليه وسلم في وسط ايام النشيق فقال يا ايها الناس
انكم واحد الا افضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عجمي
ولا احمر على اسود ولا اسود على احمر ان اياكم واحد الا بالتقوى
تعالى الله عما يشركون

قوله فاما ايتها الطالب...
قوله ولكن الله يضل...
قوله قال له انظر فانك...
قوله قال له انظر فانك...
قوله قال له انظر فانك...

وما من دابة في الارض الا نزل بها رزقا منها لا تحصى الا انهم هم ما من دابة في الارض

ان اكرمكم عند الله اتقكم لاهل بلفت قالوا ايها رسول
الله قال فليبلغ الشاهد الغائب حق طهر
عن اي هيرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا كان يوم القيمة امر الله منا ويا بنا ويا اي
جعلت نسبا وجعلت نسبا جعلت اكرمكم اتقوا
فانيتم لان يقولوا فلان بن فلان خير من فلان بن فلان
فاليوم ارفع نسبي واضع نسبكم ابن المنقول حد عن اي
ذر رضي الله عنه النبي عليه السلام قال سنة ايام اغفل
يا ابا ذر ما يقال لك بعد فلان كان اليوم السابع قال
اوصيك بتقوى الله في امرك وعادتيه واذا اسأت
فاحسن ولا تسيئن وان سقط سوطك ولا تبيض امانه
فبش عن اي سعيد الحدري رضي الله عنه جاء رجل الي النبي
عليه السلام فقال يا نبي الله اوصني فقال عليك بتقوى
الله فانه جماع كل خير ثم قال عن اي امامه رضي عن النبي
عليه السلام انه كان يقول ما استفاد اكثر بعد تقوى
الله تعالى خيرا من زوجة صالحة ان امرها اطاعة وان نظرها
ايها ستره وان اضم عليها اربة وان غاب عنها فصحت

قوله ان اكرمكم عند الله...
قوله فليبلغ الشاهد الغائب...
قوله عن اي هيرة رضي الله عنه...
قوله وسلم اذا كان يوم القيمة...
قوله جعلت نسبا وجعلت نسبا...
قوله فانيتم لان يقولوا...
قوله فاليوم ارفع نسبي...
قوله ذر رضي الله عنه النبي...
قوله يا ابا ذر ما يقال لك...
قوله اوصيك بتقوى الله...
قوله فاحسن ولا تسيئن...
قوله فبش عن اي سعيد الحدري...
قوله عليه السلام فقال يا نبي...
قوله عليه السلام فقال عليك...
قوله فانه جماع كل خير...
قوله ثم قال عن اي امامه...
قوله عليه السلام انه كان...
قوله ما استفاد اكثر بعد...
قوله الله تعالى خيرا من زوجة...
قوله ايها ستره وان اضم...
قوله عليها اربة وان غاب...
قوله عنها فصحت

بأن يقول العبد الضعيف هذا الحديث نص في لزوم اجتناب
الضغائر لأنها بعد الأغراض ومساعدة الخصم فلا بأس بل يزيد من العبد الضعيف
ويقول كلمة ما عامة لكل يافيه احتمال الحيلة والافضاء إلى
الحرام كعدم ما الكناية الحرام وأما الجلال للخالص الشبهة
فلا يتناول عرفاً وأن يتناول لغة في حق عن النعمان بن بشير
آية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إن الجلال بين والجرائم بين وبينها مشبهات
لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه
وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي
يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه إلا وإن لكل بك
صالح صلح الجسد كله وإذا فسد فسد كله لا
وهي القلب وايضا المعنى القوي بمعنى الشبهة ما أمكن
وخط الصيانة يقتضي اجتناب عن الضغائر والشبهات
لكن الاحتراز عن جميع الشبهات لا يمكن في هذا الزمان
علي ما ينبغي إنشاء الله تعالى فخرج مابعد الشبهة القوية
من الحرام لانه الطاعة بقدر الطاقة فتعين لزوم اجتناب
الآوهة تعالى لا يمكن فشا
حواجر

أي يستحق فاعلم من هذا الحديث انه المستحق له
لدينه وعرضه من اتقى الشبهات ومن لم يتق
لم يستحق لها والصغار فوق الشبهات
لأنها حرام بيقين فكل من زوم الاجتناب عنها
لحصول التقوى حواجر
يعني ان القلب بمنزلة الملك والجسد كالشهر
وهو قاعد وسطه وسائر الجوارح بمنزلة الرعايا
للكمك مطيعات في اوامره ونواهيهم فاذا كان
الامر كذلك فالاشتغال باصلاح من اتم
المهمات وصلاح سبب لصلاح سائر الاعضاء
كما في ملكوت الدنيا حواجر
لما دل الادلة السابقة على لزوم الاجتناب
عن الكبائر والصغار والشبهات في
حصول التقوى ولم ينص ذلك في جميع
الشبهات في هذا الزمان مستدرك الشيخ رحمه
فقال لكن اه حواجر زاده

كلامه

كل حرام ومكروه عجزاً في تحقق التقوى هذا ما عندي
والعلم عند الله تعالى النوع الثالث في مجاريها علم
اعلم ان التقوى لا تحصل الا باجتناب المنكرات والمفاهيم
واثبات المعروفات والمأمور بها اذ ترك المأمور به
ما يستحق به العقوبة ولكن المتبادر منها ومن الذنوب
في اول السماع الوجوديات كالزنا وشرب الخمر والقتل
مثل ترك الصلوة والصوم فلذا لم يبعد من الكبائر مع كونه
من اكبر الكبائر فلينذكر الوجوديات مفصلاً ثم العدميات
بمحاو فنقول المنكرات اما مخصوص بعضو معين أو لا أول
في الغالب ثمانية قلب واذن وعين ولسان ويد
وبطن ورج ورجل يعني الشياك ان يحفظ كل عضو
من كل معصية حتى يكون ملكة فينشط في سلك التقوى
فلا بد من تسعة اصناف الصنف الاول في منكرات
القلب واثباته اعلم ان اصلاحه اهم من كل شيء اذ هو
ملك تطاع يافذ الحكم والاعضاء رعية وخدم له فلذا
قال عليه السلام لا وان في الجسد مضغة لم يذكر
تخليته عن الاوصاف الزميمة وتخليته بالاوصاف
الحسنة

الحمد لله الذي جعل في القلب مضغة اذا اوصفت
بالحسنات او اذا فسدت ففسد
الكل

اضاف المنكر الى هذه الاعضاء وان كان في
الحقيقة مضافاً الى النفس التي هي الروح المدة
للبدن لان بعض هذه الاعضاء هو جسد الروح
وبعض آلات لها فاضاف الفعل اليها مجازاً
تسميها للادراك وتقريرا للضبط شرع
قوله قلب اي منكزه قال في الحاشية انما قلنا
في الغالب اذ قد يكون المعصية بالقلب ونحوها
وكن ادرجنا هاهنا لا يختص بعضو معين
قوله في منكرات القلب قد لا اصلاحه اهم
من الجميع اذ هو ملك مطاع والبول في هذا حواجر

الحمد لله الذي جعل في القلب مضغة اذا اوصفت
بالحسنات او اذا فسدت ففسد
الكل

مجازي
نقوي

34

ومن الذنوب في اول الساعات الوجوديات كالزنا وشرب الخمر والعدديات مثل ترك الصلوة والصوم فلذلك لم يعد من الكبار مع كونه من اكبر الكبائر

المليحة ولا بد من قسمين القسم الاول في تفسير الخلق وبيان منشأته وتقسيمه الى المذموم والممدوح وطريقه ازالة الاول وعلاجه اجمالا وعصبل الثاني وبقائه وحفظ صحته وتقويته اجمالا ايضا فنقول الخلق ملكة

تصدر عنها الافعال النفسانية بسهولة من غير روية ويمكن تغييره لورود الشرع به واتفاق العقلاء والخلق في هذا المبدأ جده خارجا عنه

فوقه لورود الشرع به قال في الحكمة انه هو مقتضى المكان المقصود كاللهي عن العقل والكبر خارجا عنه

فوقه بحسب الامزجة ان تفاوت الامزجة والطباع في الشدة والضعف

فوقه قد وبالنفس فأكبر الحكمة اي الصفة المؤثرة للنفس انتهى المراد النفس الناطقة فواجبه زاده

فوقه قوة الادراك اي قوة للنفس يحصل بها ادراك الامور وهي العقل والادراك اذ

فوقه في عرف العلماء استكمال النفس الانسانية ما يقتبس العلوم النظرية وكنس الملكة القائمة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها فاجب

فوقه ان يصف المسلمون على انفسهم بعبادة الله تعالى في كل وقت ومكان

فوقه ان يمدد عليها كالافعال مع الكفار ما لم يمددوا على ضعف المسلمين

فوقه ملحقا ان كان على وفق الشرع والمروءة او لا

ملكته بها يتناول المشبهات مطلقا وتفرطها المذمومة وهو ملكته بها يقصر عن استيفاء ما ينبغي من المشبهات والا

ايامه والاطراف مطلقا والاطراف بالاشتغال بها فاستدراك كل خلق مذموم ناس من منها منفردة او مجتمعا بعضها

او كسرها وعلاجه الكلي الاجمالي معرفة حقائق الارض وغواياها واسبابها واذا دها وفوائدها واسبابها ثم معرفة وجود الامر

في نفسه بالتقريب والتأمل واختيار من ينتهه على عيبه من اصديقاء الصديق وتخص قول اعدائه فانهم ينظرون الى عيوبه

ويذكرونها والنظر الى الناس فانهم مراء وتذكره لكل طالب منسب في عين اسبابها ثم ان التها واركانها الفضيلة

المقابل والتكليف في تحصيلها اذ الامر في تعالج بالاضداد

فوقه من المشبهات من المأكول والمشرب وغير ذلك كاللغتين مثلا فواجبه

فوقه من المشبهات من المأكول والمشرب وغير ذلك كاللغتين مثلا فواجبه

فوقه من المشبهات من المأكول والمشرب وغير ذلك كاللغتين مثلا فواجبه

فوقه من المشبهات من المأكول والمشرب وغير ذلك كاللغتين مثلا فواجبه

فوقه من المشبهات من المأكول والمشرب وغير ذلك كاللغتين مثلا فواجبه

فوقه من المشبهات من المأكول والمشرب وغير ذلك كاللغتين مثلا فواجبه

اجبالا ونفصلا والثاني سبجي انشاء الله في القسم الثاني
واما الاول فانه ما خرج صف عن ميمون بن مهران
انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذنب اعظم
عند الله من سوء الخلق وذلك ان صاحبه لا يخرج من
الواقع في ذنب طوط عن ما يشتهى الله قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الشوم سوء الخلق طوط صف
عنها عن النبي عليه السلام انه قال ما من شيء الا له توبة
الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عادي في شربه
طوط هو عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الخلق ليس يذنب الخطايا كما يذنب
الماء الجليد والخلق الشؤم يفسد الاعمال كما يفسد الحلق العسل
والاوساط الخالية عن الفضل الفاسد فضائل خلق
محمود ناس منها منفرد او مجتمعا بعضها او مجموعها المست
بالعدالة في حصل اليه بكنس او طبع فالحفظ ملازمة
اهله وعدم صحبة الاشياء وايضا والاسترسال في الملاهي
والمناج والمراء ولبعض نفسه بوظائف علمية وعملية
وليدرك جلالته ودوامه وصفاءه وحقارة الدنيا وزوالها
ينسى طرق الخير وينسى الملك فلو

يعني ما من احد الا له توبة مقبولة عند الله تعالى
الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب توبة لانه لا يتوب
من ذنب الا عادي في شربه
انه منه عدم التوبة على التوبة لم يقبل توبته
ككونه توبة كذا توبة

الماء الجليد والخلق الشؤم يفسد الاعمال كما يفسد الحلق العسل
والاوساط الخالية عن الفضل الفاسد فضائل خلق
محمود ناس منها منفرد او مجتمعا بعضها او مجموعها المست
بالعدالة في حصل اليه بكنس او طبع فالحفظ ملازمة
اهله وعدم صحبة الاشياء وايضا والاسترسال في الملاهي
والمناج والمراء ولبعض نفسه بوظائف علمية وعملية
وليدرك جلالته ودوامه وصفاءه وحقارة الدنيا وزوالها
ينسى طرق الخير وينسى الملك فلو

ونكدها

ونكدها وباسماع ما ورد في حسن الخلق اجمالاً ونفصيلاً والثاني
سبجي انشاء الله تعالى ومن الاول قول الله تعالى انتك
لعلي خلق عظيم وقول النبي عليه السلام فيما أخرجه طوط
عن انس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
العبد ليلبيح بحسن خلقه عظيم درجات الاخرة وشرف المنازل
وانه لضعيف العباد وان له ليلبيح بسوء خلقه اسفل ذرّة
في جهنم حد هو حرك عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يتم مكارم الاخلاق طوط ر عن انس رضي الله عنه قال
عليه السلام ذهب حسن الخلق بحسن الدنيا والاخرة طوط
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يقول يا حسن الله خلق رجل وخلقته فطعمته النار
هو عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليك بحسن الخلق قال رضي وما حسن الخلق يا رسول الله
انه قال يصل من قطعك وتفقو عن ظلمك وتعطي من
حرمك فعملك ايها السالك بخليقة فليكن عن الزوال
وخليقة بالفضائل فان النصف عبارة عنها اذ قيل في تفسير
هو الخرج من كل خلق ديني والدخول في كل خلق سني

حيث مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون خلق حسن
وبه فضل على سائر الانبياء عليهم السلام

العبادة بحسن الخلق

لا تتركها بغيرها والعبادة بالله تعالى للكفر

المكارم جميع مكرمة بالمصالح جميع مصلية
اي بعثت لانه الاخلاق الكريمة
والنفس العظيمة وكسرة
عند خلقه ولعظم مكانة
مختلفة على كمال مقبلا بخير الدنيا والاخرة

الخلق جميع مكرمة بالمصالح جميع مصلية
اي بعثت لانه الاخلاق الكريمة
والنفس العظيمة وكسرة
عند خلقه ولعظم مكانة
مختلفة على كمال مقبلا بخير الدنيا والاخرة

قوله يصل من قطعك او قطعك او ذكره هذه الثلاثة
ليس يكون حسن الخلق هذه فقط بل بناء
على وجود ما عداها في ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه حواجة زادة

وهو حقيقة وحكمها وحكمها فقط قيد للتصديق والافراد
وانما قديها ليعجز التصديق والافراد المقارنان
لما جعله الشارع علامة الكذب كالتخلف الشريعة
والقرآن والنبوة والمكة فانه التصديق والافراد
المقارنان بالكذب وان كانا ثابتين حقيقة
لكنهما ليسا ثابتين في حكم الشرع ولهذا يحكم بغير
صاحبه قوله او حكما فقط وانما قديها ليدخل
في ايمان الصبي والمجنون والمغفل عليه كما في كل
المقارنات التصديق والافراد وان كانا ثابتين
موجودين منهم حقيقة للمنافاة حاله اياه لكنهما
موجودان منهم في حكم الشرع حتى يحكم بايمانهم
في تلك الحالة بعد ثبوت كافي شرعي للتوفيق

نفس

القسم الثاني في الاخلاق الذميمة ونفسها وغوايلها
وعلاجهما انفسا اعلم اني تتبعت فوجدتها سببتين
الاولى بان الله تعالى العباد بآيته تعالى منه

وهو اعظم المهلكات على الاطلاق فنقول وبالله التوفيق
هو عدم الابان عين من شأنه ان يكون مؤمنا والامان
هو التصديق بالقلب بجميع ما جاء به محمد عليه الصلوة و

السلام من عند الله تعالى والافراد به عند عدم المانع حقيقة
وحكمها وحكمها فقط ونفسها الكفر بالانكار ليس بجامع في جميع
الكسبة وخلو الذهن عنه فلي الاول بينهما تقابل القديم والمكة

وعلى الثاني تقابل التضاد والكفر ثلثة انواع جهلي وسببي
عدم الاعتقاد والانقياد والتأمل في الآيات والآلة كلف
العوام والجهل هو الثاني من آفات القلب وهو عدم العلم

عن من شأنه ان يكون عالما وهو نوعان بسيط اصحابه
كالانعام لفقد فهم ما به عتاز الانسان عن ايمانهم اصل لتوجهها
محو الاماها فواجب عليه ما سبق حكم جهله وملا فاد وعلاجه

بعدم معرفته عولته وفوائده العلم ما سبق في فضل العلم التعلّم
وقد حصل بسبب تعارض الادلة العقلية جهل طبيعي حذر

قوله وحكمها قال في الكسبة ليعجز التصديق
والافراد المقارنان بما جعله الشارع علامة
التكذيب كالتخلف الشريعة والقرآن والنبوة
والمكة انتهى حواشي

كفر جهلي
كفر سببي
كفر جهلي

قوله وحكمها قال في الكسبة ليعجز التصديق
والافراد المقارنان بما جعله الشارع علامة
التكذيب كالتخلف الشريعة والقرآن والنبوة
والمكة انتهى حواشي

انفسه

وتسكا وترددا وتوقفا فعلا جبه ممارس القواين العقلية
كالمنطق وغيره حتى يطالع على شريط اهلها او اعتبره

ولم يكن معتبرا في احد الدليلين فيزول التعارض
فالحيرة والتعارض الأدلة الشرعية قد لا يمكن دفعه
بان لا يعلم التاريخ وامتنع الترجيح فيوجب الكسبة

والتوقف فلذا اتوقف بعض المجتهدين في بعض المسائل
كاثبتنا الثلثة في سور البقر والمجادل وابي حنيفة وج
في اطفال المشركين ووقت الحقيان ودهر منكره

مركب وهو اعتقاد غير مطابق وهو شر من الاول
مرض مزمن قلما يقبل العلاج لان صاحبه يعنفه
انته علم وكال لاجل مرض فلا يطالب ازالته وعلاجه

الا ان يطالع على فساد بغته بعناية آتته تعالى
النوع الكسبة في كبر جودتي وعنادتي وسببي
الاستكبار ويسمى انشاء الله كبر فرعون وملايكة

لقوله تعالى فاستكبروا وكانوا فورا عاليا وقالوا
انؤمن بشئ من ليشين مثلنا وقومها لنا عابدون وقوله
تعالى وحده وابها واستبقن انفسهم ظلموا علوا

باب اسباب
المرجحة

قوله وحكمها
احال جهل الله
يقع الفصل
بين الانواع
لان جهل كبر
تحتاج الى
التفصيل حواشي

قوله على شريط اهلها اي في احد الدليلين مثل كل جهل
مذكور وكل مدور ليس بجوهر كسبة الكبري مفقودة
ومثل بعض النسخ انسان وكل حيوان انسان
تكرار الوسط مفقود الغلط لا يجوز الا اذا كان
للفهم متفينا او اراد الاستناد اختيار التسمية
للتشديد حواشي

قوله وحكمها قال في الكسبة ليعجز التصديق
والافراد المقارنان بما جعله الشارع علامة
التكذيب كالتخلف الشريعة والقرآن والنبوة
والمكة انتهى حواشي

قوله وحكمها قال في الكسبة ليعجز التصديق
والافراد المقارنان بما جعله الشارع علامة
التكذيب كالتخلف الشريعة والقرآن والنبوة
والمكة انتهى حواشي

قوله وحكمها قال في الكسبة ليعجز التصديق
والافراد المقارنان بما جعله الشارع علامة
التكذيب كالتخلف الشريعة والقرآن والنبوة
والمكة انتهى حواشي

بسم الله الرحمن الرحيم

الكتاب الثاني

وخوف عدم وصول الرياسة اوز والها كقول
 وجب الرياسة الدينية هو الثالث من امراض
 القلب وهي ملك القلوب وتسمى جاها وشفا
 وصيغرات من عن كعب بن مالك رضى عن النبي
 عليه السلام انه قال يا ذيبان جابعان ارسلا في غي
 بافسد لها من غرض المرء على المال والشر لا يدب
 هوى عن انفس رضاء قال عليه السلام حسب امر
 من الشرا الامن عصيه الله تعالى ان يشيخ الناس اليه
 بالاصابع في دينه ودينه ديلم عن ابن عباس رضاء
 قال عليه السلام حب التناؤ من الناس يعني ويصنع
 وسببه ثلثة احوال التوسل بالجاه الى ما حرم من
 مشتهيات النفس ومزاداتها وهذا حرام وثانيها
 التوسل به الى اخذ الحق وحصيل المرام المستحب
 او المباح او دفع الظلم والسواغل والتفريع للعبادة
 او الى تنفيذ الحق واغراز الدين واصلاح الخلق بالامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا ان خلا عن المحذور
 كالرياء والتلبس فترك الواجب والسنة في اربل مستحب
 والملايس في السنة والركون الى الظلم
 من اجل حقيقة وانها دهاج غلات
 ما لا عليها

قوله كقول ملك الروم كقول ليس له بل عدم
 اقراره باللسان لاجل خوف زوال رياسته لانه
 جميع الاحبار بعد وصول الملك من رسول الله
 وقال انه رسول حق ونبى صدق كما شهد
 التورينة فاريد اتباعه فاذا اثاروه قالوا انت
 مجنون فلا تتبعه فتفرغوا من عنده وقال
 لخوف زوال الرياسة اني اريد الاختيار واكثر
 بلسانه

سبب الجاه ثلثة
 توسل الى المستحب او المباح التلذذ
 به نفسه مشته
 قوله وسببه اي حب الرياسة وسببه
 الجاه توسل الى المرام توسل الى المستحب
 او المباح التلذذ به حواجه

قوله فهذا ارجب الجاه بناء على كونه
 وسببه الى هذه الامور حكمه
 بحسب الشرع الجاه بالاجابة
 ان خلا عن المحذور
 الشريف

مستمع

الخطوة

دار كاخ

قال الله تعالى حكاية واحلنا للمتقين اماما والافلا
 والافلا ان النية لا تؤخر في المحرمات والمكروهات
 وثالثها التلذذ به نفسه وظنه كالا وهذا حب المال
 للتمتع والتلذذ فان خلا عن المحذور فليس بحرام ولكنه
 مذموم لكون صاحبه مقصورا لهم على اوقات الخلق
 وخوف تاديبه الى المراتب لاجلهم والتفاف باظهار
 باليس فيه من الكدالات لاقتناص القلوب والتلبس
 وللدعة والكذب والعجب وغوها وعلاجه ان يعلم
 انه ليس بكما حقيقي لقائه وكدوره وموقف غوايله
 المذكورة وان يقول ما يسقط الجاه عن قلوب الخلق
 من الامور المنسبة الباحة كروي ان بعض الملوك
 قصد بعض الزهاد فلما علم بغيره منه استدعى طعاما
 ونقلا واخذ باكل يشبه ويقضم اللقمة فلما نظر اليه الملك
 سقطت من عينه وانصرف فقال الزاهد الحمد لله الذي
 صرفك عني واقوي الطيق في قطع الجاه لا غير ال عن
 الناس الى موضع الخول واما الجاه بالا حيت له ولا حزين
 عليه للذة العاجلة فليس مذموم فاي جاء اعظم من جاء
 من الخلق

قوله واجعلنا للمتقين اماما قال في اللباب
 قال ابن عباس رضاء الله حداة وقيل معناه
 انهم سألوا الله تعالى ان يجعلهم في الطاعة
 المبلغ الذي يشار اليهم ويقتدي بهم قال بعضهم
 فيه دليل على ان الرياسة في الدين مطلوبة
 رغوب فيها انتهى خواج زاده

المراد من قوله
 التلذذ به نفسه
 التلذذ به نفسه

المراد من قوله
 التلذذ به نفسه
 التلذذ به نفسه

قوله وسببه اي حب الرياسة وسببه
 الجاه توسل الى المرام توسل الى المستحب
 او المباح التلذذ به حواجه

قوله وسببه اي حب الرياسة وسببه
 الجاه توسل الى المرام توسل الى المستحب
 او المباح التلذذ به حواجه

قوله وسببه اي حب الرياسة وسببه
 الجاه توسل الى المرام توسل الى المستحب
 او المباح التلذذ به حواجه

تدبر في هذا الكتاب من غير قصد في حق
من الدين الى الشام بعد فتحه لبيد
احوال الانام والوالي في حبيبه
ابن الجراح خواجه زاد

الانبياء والمخلصاء اركان الدين والسبب الثالث للكفر
المجوري خوف الذم والتغير كلف اي طالب وهو الرابع
من منكرات القلب ولما سبب الدج والشاء وحيا

قوله كلف اي طالب يعني ان السبب للكفر عناد او عدم
الافرار مع وجود التصديق قد يكون خوف ذم الناس
وتغيرهم كلف اي طالب فان كونه ليس لعدم التصديق
في قلبه بل لعدم اقراره بناء على خوف من ذم الناس
خواجه زاد

كتب الربانية سببا وحكما وعلاجا غير ان السببين
الاولين في الاول عدم التوسل والثالث التامل بشعور
النقصان وعدم ملك القلب والجسمه واما العلاجات

قوله والثالث اي السبب الثالث في حب الجاه
وهو التلذذ به نفسه التامل فيه بالشعور
المذكور

ان تحضر قلبك ان الدائم ان كان صادقا فقد عرفني وذموني
ونبهني على عيبي فان كان منك الزوال فاجتهد في ازالته
فهو نعمة توجب الفرح والحب والثناء والمكافاة ليعطيها

قوله يمكن الزوال وهو
امراض القلب من الكبر والحمية
والرياء وغو ذلك خواجه

ولو اراد قدحى وحظني اذ نيتي لا توفى فيها ولا تحجبها
من ان تنفع لي بل تزيد بصيرة ذمك الوعيبة فيكون
مهديا الي بعض حسنة او تنقذ الي عن بعض ذنوب

قوله وان لم يمكن زواله بان يكون من امراض
البدن كالحمى والغلغلة وغير ذلك

فبضا عفو النعمة فابن الالم وان لم يكن زواله يحصل الي
النعمة الثانية وان كان كاذبا فقد بهتني واصر نفسي
وحصل لي النعمة الثانية اكثر واعظم من الاول فلا امل في الذم

قوله والسبب الثالث واما السببان الاول
فان كونه في حب الجاه من التوسل المذكورين

انما يحصل لي حصر نظري على الدنيا واما طالب الاخ لا يحصل الي
الفرح والنشاط والسبب الثالث سبب حجب المدح التلذذ

او وعيوان السبب الثالث في حب المدح

منه قبل
الكمال ان كانت النفس
وكان الماد صاذا فاروي

بشعور التفسير الكمال بنويف المادج او تذكري في الصدق
وبشعور حيا ملك قلب المادج وسببته لملك قلب الآخرين
وحشيتها وعلاج الثاني سبق والاول ان كان الكمال ذنوبا

بشعور التفسير الكمال بنويف المادج او تذكري في الصدق
وبشعور حيا ملك قلب المادج وسببته لملك قلب الآخرين
وحشيتها وعلاج الثاني سبق والاول ان كان الكمال ذنوبا

فكلا لثاني وان اخروبا فالعلم والعمل ففقط وحشيتها ونفعها
موقوفة على استجماع الشرائط كالاجلاء والعمل وعدم
الاجباط بالكفر الى الموت ولا ينقلب ان شر او ضار في حيا

قوله وعلاج الثاني ان التلذذ بشعور
ملك القلب قد سبق في علاج حب الجاه
من انه كالوحي نكدة آه هذا يعق الصدق
والكذب خواجه

قوله والاول اي علاج التلذذ بشعور
بالشعور والتلذذ به صورة الصدق
قوله ونبينا مثل الكناية والخطابة وغير
ذلك من الكليات الدينية فاعلم ان يعلم
ان ذلك كالوحي سريع الزوال مشوب
بالكذورات خواجه زاد

الما وخرنا وهي جمولة مشكوك بل عدتها مظنونة غالبة
لان النفس لا مارة بالسود وشياطين الانس والجن صارفة
عنها فبشعورها للحشية والوجل اولى واقر من الفرح والاشم

عند سالك طريق الآخرة فلذا قال الله تعالى انما يخشى الله
من عباده العلماء وفتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله تعالى والذين يؤمنون بما اتوا وقولهم وجلة بالذين

قوله تعالى والذين يؤمنون بما اتوا وقولهم وجلة بالذين
يعملون الصالحات وسبب المدح في افات اللسان انشاء
الله تعالى والنوع الثالث كزحكي وهو ما جعله

الشارع اشارة للتكذيب كاستخفاف ما يجب تعظيمه من الله
وكتبه وملايكته ورسله واليوم الآخر وما فيه والشرعية
وعلمها والرضا بكفر نفسه مطلقا وكفر غيره استحسانا

قوله ما جعله الشارع اشارة للتكذيب
مع وجود التصديق والافراء ولم يقف
بها خواجه زاد

قوله وملايكته ورسله واليوم الآخر وما فيه والشرعية
وعلمها والرضا بكفر نفسه مطلقا وكفر غيره استحسانا
لا لارادة زيادة عذابا كما قال موسى في حق الكندة
الاله عكلا

من تكلم وما يترتب عليه من العقاب والشراب
والموضو الميزان والشرائط والجنة والنار وغير ذلك
ابن علان

في الايمان يغيب الشك والاشكال الاوامر واجتناب التواصي المحظوظ عليه
كعبه في فانوس وسوس الشيطان يشبه الزجاج العاصفة في اوقد
سراج الايمان في قلبه ولم يحفظ عليه باثبات المأمورات وترك الممنوعات
يخاف عليه انطفاء سراج اياته برياج الوسوس والسيطرة في رايته
فعل هذا لايته للعبد من التوبة والاستغفار
على الفور روي في راج

له بالاتفاق ومطلقا عند البعض والتكلم بما يوجب حياضه
من غير سبق لسائر علماء بانه كفر بالاتفاق وجاها لاه
عند عامة العلماء وكذا الفعل ولو خلا ومزاجا بلا اعتقاد
مدلوله بل مع اعتقاد خلافه فانه يكفر به عند الله تعالى
ايضا فلا يفيده اعتقاده الحق وسببه قصد اظهار
الظلمة والبلاغة واثبات الامر الغريب ونظير جليس

واضحاك لما ضرب بالهزل والهزل والمزاح او بشدة الغضب
او الضحك وبأجله لطفه والشك على الكلام والمحاكاة
وعدم حفظ اللسان والاعضاء وعدم المبالات في امر الدين
وعلاجه ان يعرف أولا آفات الكفر بعد الايمان من حيث
الطاعات كلها وذهاب التكليف وحل ربه وحرمة ذمته
والعذاب المخلد في النار لومات بدونه التوبة وتاينا
آفات اللسان مما يسبى انشاء الله تعالى ثم ملازمة
الصمت والسكوت وحفظ اللسان والاعضاء والجلد
وترك الهزل والهزل وغزو لك من الاسباب
والدعاء والتضرع لله تعالى ان يحفظه من الكفر خصوصا
الدعاء الذي رواه ابو موسى الاشعري رضي الله عنه

في الاقوال والافعال وهو ضد الهزل
وعطف عليه منه بقلبه وتركه
الهزل في
قال



قال خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقا
يا ايها الناس اتقوا هذا الشرك فانه اخفى من ديب
التم فقال له من شاء الله ان يقول وكيف تنقيه وهو
اخفى من ديب التمل يا رسول الله قال قولوا اللهم
انا نعوذ بك من ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر
لكم لا نعلمه ونخرجكم بعمل من حديث حديثه ربه وزاد
يقول كل يوم ثلث مرات وغاية الكفر العظيم حرمان

دخول الجنان والعذاب المؤبد في النار وسبب
الايمان النظر التامل في آيات الدالة على وجود الباري
واقصافه باوصاف الكمال ونزجه عن صفات النقصا
وعلى نبوة محمد عليه الصلوة والسلام ويتقن التابيد
في النار ان مات على الكفر والنجار ورجاء دخول الجنة
دار العباد وقائده العظمي النجاة من التابيد المذكور
والغور بالدخول المزبور رزقنا واياكم الكرم الغفور
والسادس اعتقاد البدعة وسببه اتباع الهوى
والاعتماد على العقل والاعجاب بالرأي والتقليد فاما
اتباع الهوى فهو السابغ من آفات القلب قال الله

وهو السبب الاول
لهذا الخلق الذم
وهو

قوله اللهم انا نعوذ بك للحديث والمذكورة في الفتاوى
ان يقول اللهم اني اعوذ بك من ان اشرك بك
شيئا وانا اعلم باستغفرك لا اعلم انك انت
عالم الغيب يقول في الصحيح والساد
والاولي جميع هذين الدعاءين حواجه زان

اركة وجود واجب الوجود كقوله اخبرنا ابا
ما ذكره القوي وحدثنا الحسن لابن
بنفسه في وجوده بل يحتاج الى غيره وهذا بهي
ولا في ايجاده لغيره لانه فرع الوجود فلو انحصر
الوجود في الممكن لزم ان لا يوجد احد
شئ اطلاقا وهذا لا يمكن الا ان يكون
الممكن لا يحتاج الى شئ الا ان يكون

قوله اعتقاد البدعة الاضافة ببيانها الى الاعتقاد
الذي هو الحديث بعد الرسول عليه السلام
الخالص لما عليه من الصلابة رضوان الله تعالى
عليه اجمعين هذا افه ليس في الفتاوى ولكن
اخره لم يذكر عقبيه للتوفيق الفصل بينه وبين
سبابه

التي هي من القول ما يستلزمه
الاستغفار في غير آية الى الفرة
موت

فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله واتم من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى فان الجنة هي المأوى اذ اتيت من اخذ هواه
واتبع هواه فانه كمثل الكلب اذ اغترب هواه وكان امره
فرطاً بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم ومن اضل ممن اتبع
هواه وخرج ز عن انس رضه عن النبي عليه السلام
انه قال في اخو حديث طويل واما المهلكات فتشبع مطامع
وهوى تتبع واغجاب المرء بنفسه ونياب عن علي رضه
انه قال عليه السلام ان اشتد ما اخاف عليكم خصتان
اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه
يقول بك عن الحق واما طول الامل فانه يحب اليك
الدينايت عن شداد بن اوس رضه ان رسول الله
عليه السلام قال اكيس من دان نفسه وعمل لما بعد
الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها ونمي على الله
فالله يصدر هوبه بهواه من باب علم اي احبه
واشتهاه والنفس بالطبع متبالة الى الشر اشارة بالسوء واما هوى
فاتباع هواها يردني ويهلك لا محالة انا في غير المباح
وهو النفس

اي حصة ذلك العالم
اي كسفة الكلب
تجبراً وحطاً لفتنة
وسنة

المبررات تتبع هوى
ان اولها
انتمت كفارات
واما الكفارات فاسباغ
بعد الصلوة ونقل الاقدام
المحبة فاعلم ان النفس
فلا تتبع الهوى ان تعدلوا
عن سبيل الله واتم من
عن الهوى فان الجنة هي
واتبع هواه فانه كمثل
فرطاً بل اتبع الذين ظلموا
هواه وخرج ز عن انس
انه قال في اخو حديث
وهوى تتبع واغجاب المرء
انه قال عليه السلام ان
اتباع الهوى وطول الامل
يقول بك عن الحق واما
الدينايت عن شداد بن اوس
عليه السلام قال اكيس من
الموت والعاجز من اتبع
فالله يصدر هوبه بهواه
واشتهاه والنفس بالطبع
فاتباع هواها يردني ويهلك
وهو النفس

فظا

فظ واما فيها فبعد كونه صفة البهيمية وركونا الى
الى الدنيا الدينية وشغلا شغلا عن الطاعة وزاد

الاجرة يفيض الى المحذور وجار الى الشرور ومؤذ الى الجور
وجمى للحام وماوي للالام والاثام وصاحبه خسس
دني كليم رزيل بل هو لخبير الشهوة خادم مطيع وعبد

ذليل وانشد وانون الهوان من الهوى مسوقة
فصيرع هوى صيرع هوان ومقابلته المجاهدة وهي
فطم النفس عن المآلوفات وحملها على خلاف هواها

في عموم الاوقات فهي بضاعة العباد ورأس مال الزهاد
ومدار صلاح النفوس ونذ ليها وملاك تقوية الارواح
وتصفيها ووصولها فغلبت ايها السالك

بالشتم في منع النفس عن الهوى وحملها على المجاهدة
ان شئت من الله الهدي قال الله تعالى والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلاً ومن جاهد فاننا مجاهد

لنفسه ان الله لغني عن العالمين ثم اعل ان المذموم
في اتباع الهوى في المباحات الاصل عليه اد طبع
البشر لا تحمل المحالفة الكلية ولانه يؤدي الى الفلوق

المجاهدة في الله
المجاهدة في الله

قوله خبير الشهوة بالنسبة الى سائر الحيوانا
اضافة لخبر الي الشهوة لغلبة فيها فيجب

قوله بضاعة العباد اي المجاهدة للعباد
بمنزلة المضاعة للتجارة فكما لا يمكن التجارة
بدون رأس المال كذلك لا يمكن العبادة
والزهد بدونها فواجب زاده

قوله فينا قال القاري في حقا واطلاق
المجاهدة ليعجزها الاعادي الظاهرة
والباطنة بانواع انتهى قال صاحب الجليل
قال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا
في اقامة السنة لنهدينهم سبيلاً الجنة
انتهى حواجه زاده

قوله ومن جاهد قال القاري في نفسه بالصبر
على يفيض المطامع والكف عن الشهوات
انتهى حواجه زاده

المجاهدة في الله
المجاهدة في الله

File

سباحه در آب
 و قفسه
 ریا حق حکم ریا کجی امور
 مدد دة علاج ریا
 منصف

سباحه در آب
 و قفسه
 ریا حق حکم ریا کجی امور
 مدد دة علاج ریا
 منصف

منه ما هو في العلم والدين
منه ما هو في العلم والدين

نفع الدنيا بغير الآخرة أو دليكه أو غلبه أحد من الناس
من غير كراهة بل على الباعث على نفسه وخصه الآخرة
وهو تجريد قصد النفع إلى الله بالطاعة عن نفع
الدنيا والأعلام السابق ونحوه لا حيان وهو أن نفع
الله تعالى كانه نراه وقد يطلق الرياء على حب المنزلة
وقصد هيا في قلوب الناس بأعمال الدنيا وهذا رياء
أهل الدنيا والآول بقصد رياء أهل الدين فالقسم
الاول إن لم يقاربه إرادة نفع الآخرة رياء محض وإن قاربه
فرياء مخلط إما غالب أو مسيأ أو مغلوب فالجملة
خمس والبراد منه نفع الدنيا إما خالق نفع أو مخلوق
ونفع الدنيا إما جاه أو مال أو قضاء شهوة أو دفع
ضرر يسير وكل منها إما للتوصل إلى عمل الآخرة أو لا
والاول من الخالق تعالى ليس بربا لورود صلوة الاستغفار
والاستخارة والحاجة ونحوها وغير ذلك رياء وإن كان
أعلام الغير باعنا على محبة الأظهار لا قنوده ونحوه
من النيات الصالحة لا على نفس العمل فليس بربا
المبحث الثاني فيما يربى وهو خمسة الأول البدن

قوله أو دليكه مثل قول الشافعي وخفف
الصوت مثلا الذي ليس على الصوم حرج
أي الأعلام الباعث على نفس العمل لا على
اقتداء الغير في العمل
قوله بل على نفسه وخصه الآخرة
الغير المباح من الضرر والمفسد
قوله رياء على حب المنزلة
الاحسان فيه هو اخذ من حوائج الآخرة

قوله أو مخلوق فالمجموع خمسة حاصله من ضرب
الاشياء في الاربع مع الأعلام السابق
قوله ضرر يسير احتراز عن الكثير مثل
القتل وتلف النفس والعضو
ويضرب هذه الاربع إلى
الثمانية الحاصلة من ضرب
من ضرب في هذه الاربع
قوله أو لا للتوصل إلى عمل الآخرة
العلمية وقراءة القرآن
المرضي خذ رياء من أقسام القسم الاول
ونفون مع العلم والدين المذكور
حواج زاده

وذلك

وذلك بأظهار النحول ليدل على قلة الأكل وشدة
الاجتهاد في العبادة وغلبة خوف الآخرة وإظهار الأصفر
ليدل على شرب اللبن وكثرة الحزن في الدين وذبول الشفتين
وخفيض الصوت ليدل على الصوم وضعف الجوع وقار
الشعر وجفاف الشارب وأحواف الرأس والهدوء في الكلام
وقد ياء أهل الدنيا بأظهار التسمي وصفاء اللون واعتدال مشي
القامة وحسن الوجه ونظافة البدن ونحوها والتأني
الزني ليس الصوف وتسمية إلى قريب من نصف السابق
وعليظ الثياب والرفع والطيبان ليظهر أنه متبع للسنة
وليسف إليه الآخرين بسبب تميزه وليس الثياب الخرقية
والوسخة ليدل به على استغراق الحر بالدن وعدم النفع
للخياطة والغسل أو على التواضع وكس النفس والفقر والزهد
ولو كلف أن يلبس ثوبا وسطا نضفا كان عنده بمنزلة
الذبح لحرفه أن يقول الناس غيب في الدنيا ورجع عن الزهد
ومنهم من يريد القول عند أهل الدنيا من الملوكة
والاغنياء وعند أهل الصلاح فلو لبس الخلق والوجه
أزدرته أهل الدنيا ولو لبس الفخرة ردت أهل الدين

مطلب
ماه الزبا بدن
زني قول قل اتباع
مسح
قوله أو دليكه مثل قول الشافعي وخفف
الصوت مثلا الذي ليس على الصوم حرج
أي الأعلام الباعث على نفس العمل لا على
اقتداء الغير في العمل
قوله بل على نفسه وخصه الآخرة
الغير المباح من الضرر والمفسد
قوله رياء على حب المنزلة
الاحسان فيه هو اخذ من حوائج الآخرة

قوله أو مخلوق فالمجموع خمسة حاصله من ضرب
الاشياء في الاربع مع الأعلام السابق
قوله ضرر يسير احتراز عن الكثير مثل
القتل وتلف النفس والعضو
ويضرب هذه الاربع إلى
الثمانية الحاصلة من ضرب
من ضرب في هذه الاربع
قوله أو لا للتوصل إلى عمل الآخرة
العلمية وقراءة القرآن
المرضي خذ رياء من أقسام القسم الاول
ونفون مع العلم والدين المذكور
حواج زاده

التي هي من الدنيا والآخرة

التي هي من الدنيا والآخرة

ولا يعلم رزقه وصلاحه فيطوبون الأصواف الرقيقة والأكف
الرقيقة بما فيها قيمة ثياب الأغنياء وهبها صفة ثياب
الصلحاء فيلبسوا القبول عند الرقيق ولو كلفوا
لبس خشن أو رقيق كان عندهم كالذبح خوفا من السقوط
من أغنياء الملوك والأغنياء ولو كلفوا لبس ما يلبسه
الأغنياء لعظم عليهم خوفا من أن يقال رغبوا في الدنيا
وإن لا يعلم أنهم من أهل الدين والصلاح والزهد ورياء
أهل الدنيا بالثياب النفيسة والمركب الرقيقة والمساكن
الواسعة والثالث القول كالوعظ والنطق بالحكمة والأخبار
والأخبار أظهر إقارة العلم ولا لة على شدة العناية
بأحوال السلف ومخبر الشفيع بالذبح والأمير الموعود
واللهي عن المنكر بشهد الخلق وأظهار الفضيل للكرات
وأظهار الأسف على مقارفة الناس للفتاوى وترقيق
الصوت بقراءة القرآن ليبدل بذلك على الحزن والخوف
وإدعاء حفظ القرآن والحديث وإلقاء الشيوخ وذكر
ما فعله من الطاعات والكر على من يزوي الحديث
ببيان خلك في نقله أو صحتة أو لفظه ليقر

في لبس يوتهم الثياب الخشن ولا يخبون بها

انه يصبر بالاحاديث والمجادلة على قصد انحام القصد
لخصم ليظهر للناس قوته في العلم والدين وعونه لك
وربما اهل الدنيا بالاشعار والأمثال وإظهار النفا
والبلاغة والرأع العمل كطوبيل المصلي القيام والركوع
والسجود وتعديل الأركان وإظهار الرأس وترك
الالتفات وإظهار الهدوء والسكون وتسوية القدر
والبدن في محضر الناس دون الخلو وقس عليها سائر
العبادات ورياء أهل الدنيا التبخير والاختيال وتزيين
للنظر والاختيار باطراف الذيل ونحوه ولحاسن الأصوات
والأرواح كمن يفرح بكبرهم وشيهم خلفه عند زجابه
إلى الجملة أو الدعوة ويأبى لهم ولا يدع وحده ليقال
انه منبذ كميل له أتباع كثيرة ورياء أهل الدنيا ليقال
انه ذو قدر ورفعة وحدم كثيرة البحث الثالث
فيما له الرياء وهو طاعة واستماله القلوب أما إذا
وإنما للتوسل به إلى مقصده أو مباح أو طاعة في اعتقاده
وقد تكون هذه الثلاثة أعضا من الرياء بغير توسل
جاء فلك أربعة وكل يقع الرياء أن أما الأول

الذي هو من الدنيا والآخرة

الذي هو من الدنيا والآخرة

الذي هو من الدنيا والآخرة

الذي هو من الدنيا والآخرة

فَكَيْفَ يَقْصِدُ بَعَادَةَ أَنْ يَشْتَرِبَ الرِّقَّةَ وَالْإِشَادَ وَكَثْرَةَ
 الْمُرِيدِينَ وَالْإِحْتِبَاءَ وَكَيْفَ يَنْشِئُ عَلَيْهِ النَّاسَ فَيَتْرَكُ
 الْعَمَلَةَ كَيْ لَا يُقَالَ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْقُوَّةِ وَالسَّهْوَةِ مِنْ أَهْلِ
 الْوَقَارِ وَمِنْهُمْ مَنْ إِذَا سَمِعَ هَذَا اسْتَحْيَا أَنْ يَخَالَفَ مُنْشِئَهُ
 فِي الْمَلُوءَةِ مُنْشِئَهُ بِمَنْ النَّاسَ فَيَكِلُفُ نَفْسَهُ الْمُنْشِئَ
 لِلْمُنْشِئَةِ فِي الْمَلُوءَةِ ابْضَاحِي إِذَا رَأَى النَّاسَ لَمْ يَقْتَرِ إِلَى التَّغْيِيرِ
 وَيُظْهِرُ أَنَّهُ تَخَلَّصَ مِنَ الرِّيَاءِ وَقَدْ تَضَاعَفَ بِهِ رِيَاءُهُ
 فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَحْسِنُ مُنْشِئَهُ فِي خِلْوَتِهِ لَتَكُونَ كَذَلِكَ فِي الْمَلُوءَةِ
 لِلْجِبَاءِ مِنْ أَنَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ يَنْسَبِقُ إِلَى الضَّمَكِ أَوْ يَنْبَدُ
 مِنْهُ الْمَزَاجُ نِيحًا وَإِنْ يَنْظُرُ بَعْضُ الْإِحْتِقَارِ فَيَسْبُغُ ذَلِكَ
 بِالْإِسْتِغْفَارِ وَتَنْفُسُ الصَّغْدَاءِ وَيَقُولُ مَا أَعْظَمَ غَفْلَةَ
 الْأَدَمِيِّ عَنْ نَفْسِهِ وَأَنَّ تَعَالَى يَعْلَمُ أَنَّهُ لَوْ كَانَ فِي خِلْوَةٍ
 لَمَا كَانَ يَنْقَلِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَأَمَّا خَافَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ لِابْتِعَازِ
 التَّوَقُّيرِ وَكَالَّذِي يَرَى جَمَاعَةً يَتَهَجَّدُونَ أَوْ يَصُومُونَ
 أَوْ يَتَصَدَّقُونَ فَيُؤَافِقُهُمْ خَيْفَةً أَنْ يَنْسَبِبَ إِلَى الْكَسَلِ
 وَيُلْحِقَ بِالْعَوَامِ وَلَوْ خَلَا بِنَفْسِهِ لَمَا كَانَ لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مِنْهُ
 وَكَالَّذِي يَغْطِشُ يَوْمَ عَرَفَةَ أَوْ عَاشُورَاءَ فَلَا يَشْرَبُ

أَيُّ كَرَامَةٍ ذَكَرَ خُسَيْنُ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ رِيَاءَهُ وَكَوْنَهُ

العبادة في هذه الصورة
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

قوله لا من أهل الوقار
 قوله لا من أهل الوقار
 قوله لا من أهل الوقار
 قوله لا من أهل الوقار

قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

خَوْفًا مِنْ أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهُ غَيْرُ صَائِمٍ وَإِنْ اضْطُرَّ إِلَيْهِ
 ذَكَرَ لِنَفْسِهِ عَذْرًا وَنَصْرًا أَوْ تَعْرِيفًا بِأَنْ يَفْعَلَ بِمَنْ أَتَى
 فَرَطَ الْعَطَشِ أَوْ يَقُولُ أَفْطَرْتُ تَطْيِيبًا قَلْبًا فَلَا يَنْوَدُ
 لِأَنَّهُ كَرَّمَ ذَكَرَ مَنْصِلًا بِشَرِّهِ كَيْلَا يَنْظُرَ أَنَّهُ بَعْدَ رِيَاءٍ
 وَلَكِنَّهُ يَضْمِنُ بِذِكْرِ عَذْرَةٍ فِي مَوْضِعٍ حَكَايَةٍ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ
 إِنْ فَلَانًا نَحْبَتُ لِلْخَوَابِ شَدِيدَ الرِّغْبَةِ فِي أَنْ يَأْكُلَ
 الْإِنْسَانُ مِنْ طَعَامِهِ وَقَدْ لَحِيَ الْيَوْمَ عَلَيَّ وَلَمْ أَجِدْ بَدَلًا
 مِنْ تَطْيِيبٍ قَلْبِهِ وَمِثْلَ أَنْ يَقُولَ إِنْ أَتَيْتُ ضَعِيفَةَ الْقَلْبِ
 مُشْفِقَةً عَلَيَّ نَظَرْتُ إِلَيَّ لَوْصَتُ يَوْمًا مَرِضَتٌ فَلَا تَدْعُنِي
 أَنْ أَصُومَ وَأَمَّا الْمُخْلِصُ فَلَا يَبَالِي كَيْفَ نَظَرَ لَخَلْقِ إِلَيْهِ
 فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ رَغْبَةٌ فِي الصَّوْمِ وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ مِنْهُ
 فَلَا يَرِيدُ أَنْ يَتَقَدَّرَ عَلَيْهِ مَا يَخَالَفُ عِلْمَ أَنَّ تَعَالَى فَيَكُونُ
 مُلْسًا وَإِنْ كَانَ لَهُ رَغْبَةٌ فِي الصَّوْمِ فَنَعِيَ عَنِ تَعَالَى
 وَلَمْ يَشْرِكْ فِيهِ غَيْرًا إِلَّا أَنْ يَخْطُرَ لَهُ أَنْ فِي إِظْهَارِ اقْتِدَاءِ
 غَيْرِهِ فَيُظْهِرُ وَكِنْ يَرِيدُ بِإِظْهَارِ الشَّجَاعَةِ وَحَسَنِ التَّذَكُّرِ
 الْأَمَارَةَ وَالْوِزَارَةَ وَخَوَّجَهَا وَأَمَّا الثَّانِي فَكَيْفَ يَرَى بِعِبَادَةِ
 وَيَنْظُرُ التَّقْوَى وَالْوَرَعَ وَالْإِمْنَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَاتِ

قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط
 قوله لا يشترط

يفت بالامانة قبول الفضا اول اوقاف او مال الخ
 الايتام او يورع الودائع ويحفظ ما وكن يظهر في التصرف
 ومبنة للشروع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير
 ليحب الى امره او غلامه لاجل الجور وكن يحضر مجلس
 العلم وحلق الذكر لملا خطبة السنون والصبيان
 وكن يظهر الجماعة وحسن السياسة والضبط ليصل
 الى ولاية او وصاية او غيرها فيمكن من المحرمات المشبهة
 واما الثالث فكن يراي بعبادته لينذل له الاموال
 ويرغب في نكاحه النساء ويسارع في خدمته وحاجته
 الناس وكن يخفف الصلوة ويترك التقدير والآداب
 في الخلوة ويطلبها ويراعي التعديل والآداب في الملاء
 فرار من ابناء الناس بخدمته وغيبته لاطلب المديح
 منهم ولا يواك من الله تعالى وكن يصلي ويقرأ ويهمل
 لاخذ المال والتكذيب وكالمثال الاخير للثاني ليصل
 الى المشتريات المباحات واما الرابع فكالمثال
 الثاني للثالث اذا كان غرضه صيانة الناس عن المعصية للولاية
 بالغيبة والذم والتعظيم يراي بطاعته لينال عند
 له ذلك الحرف بذلك الفعل

ط
 قال في كلامه يا ابا ذر اني اراك ضعيفا وان
 احب لك ما احب لنفسك لا تفرق على اثنين
 ولا تولين مال بينهم

عن وقوع الريا بين لاجل الملاء للتوسل به
 الى مباح في اعتقاده او لاجل نفس المباح
 خواجه زياده

عن هذا مثال الريا لاجل المباح نفسه من اهل الدنيا
 وهذا المال ايضا مباح في اعتقاده ولكنه حرام قطعا
 خواجه زياده

له حجة في حجة

المعلم رتبة فيعلم منه علما نافعا وكان لابد يراي بعلمه
 لينيل اليه قلب ابويه فيكون بارا لها وكن يراي عند الاغنياء لينال منهم مالا يتخذ عدة للعبادة او يراي
 عنه الآباء والوزراء والفضاة لينال منهم جاهها ومنصبها يتخذ
 للعبادة ويدفع الشواغل والظلم او لينفذ به قوله في الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وكن يعطي له دراهم مسماة غيرها
 واقف او غيره ليقرا جزء من كلام الله تعالى كل يوم او ي
 ركعه كذا او يهمل او يسيح او يصلي على النبي عليه السلام
 ويغطي ثوبه للتعظيم او لاحد ابويه فيفعل ذلك الميسكين
 تلك العبادات طمعا لئلا يجعله عدة وقوة للعبادة
 ويظن انه حلال له وان ثوابه يصل الى الآخرة
 في طاعة وكن يصلي او يهمل في الملاء لمجرد اراءه والقبول
 ليقتدوه ويتعلموا منه كيفية العمل ويصير سببا
 لطاعتهم ولولم يره لم يفعل وهذا ايضا رياء بخلاف
 ما لو كان قصد الاقتداء باعنا على محبة اظهار الاحسان
 فانه ليس بربا بل مستحب ورياء اهل الدنيا باظهار
 الجماعة وغوها ليصل الى ولاية لينفذ احكام الشرع
 ويصلح الناس ويرفع الظلم والمنكرات المحترمة الرابع
 وهو وضع في غير محله

في قوله يراي عند الاغنياء لينال منهم مالا يتخذ عدة للعبادة او يراي
 الرياء

قوله وكن يعطي له دراهم مسماة غيرها
 نفس الطاعة فاعتقاد المولى خيرا بغير رياء

الذي يلي وجوده في الزمان

في الرياء لطفي وعلاماته أعلم أن الرياء قد يكون خفياً
أبى أن يكون أخفى من ريب الشك في محتاج في معرفته الب
علاماته منها أن يسر بأطوار الناس على طاعته
ومدحهم من غير أن ياد حظ اقتداء غيره أو طاعته
تتعالى في مدحهم ومجتمهم للسطح أو يستدل به على حسن
صنع الله ونظره له حيث يشاء القبيح وأظهر الجليل فيكون
فرحة بحيل نظر الله تعالى له لأجل الناس وقيام المنزلة
في قلوبهم وقد قال الله تعالى فل يفضل الله ربه وحته
فذلك فليفرحوا أو يستدل بأظهار الله تعالى لجليل
وسنن القبيح في الدنيا أنه كذلك يفعل به في الآخرة
كجاء في الخبر فإن السور بأحد هذه الأربعة حق
لا يدل على الرياء وكثير ما يدخله تليس فليكن
على بصيرة ومنها أن يحب أن يوقره الناس وينشأوا
عليه وأن ينشطوا في قضاء حوائجه وأن يساعده
في البيع والشراء وأن يوسعوا له في الكفاة فإن قصر
فيه مقصر ثقل على قلبه ووجد ذلك استبعاداً
كان نفسه تقاضى الاخترام على التي أخفاها

تقوله إلى علامات دالة على وجوده وتحققه
في السابق خراج زاده

علامات
الرياء

والظاهر معنى الشبهة كما قيل أن فرحوا بشي
فينحصر الفضل والفرح بالفرح فانه موقوف
الحق منها وسيد
عبد الله ملاحة اقتداء القبيح والثاني ملاحة
الاول ملاحة اقتداء القبيح والثالث ملاحة
تتعالى في مدحهم ومجتمهم للسطح أو يستدل
بالمدح من الناس على حسن صنع الله تعالى ونظره
حيث سنن القبيح وأظهر الجليل فيكون
بأظهار الجليل وسنن القبيح في الدنيا أنه يفعل به
في الآخرة كونه ابن علامة

الرياء

سواء كان مدحهم رياء خفياً
عليه

ولو لم يكن سبقت منه تلك الطاعة لما كان يستبعد ذلك
ومنها لم يكن وجود العبادة كعدمها فيما يتعلق بالخلق لم يكن
خالباً عن شوب خفي من الرياء ومنها أدركت نفسه لفرقة
بين أن يطلع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة منه بداهة أو قطع
من الرياء لا أن يفارقه الملاحظة والاستدلال السابقان
وقليل ما ع فليكن على بصيرة وحذر من التليس فإن التناقض
يصير لا يخفى عليه قليل ولا صغير ومنها أنه لو كان له
صاحبان غني وفقير وجد عند اقبال الغني زيادة
هزة في نفسه لا كرامة الا اذا كان في الغني زيادة أو وقع
او صداقة سافداً وغوفاً في كان استرواحه الى مشادة
الاغنياء أكثر يدون ما ذكر فهو مرآة ومن العلامات
المختصة بالواغبط والعالم والشيخ انه لو ظهر من جواهر
منه وعظاً وأغزر علماً والناس أشد له قبولاً سيأوه
وحسبده نعم لا بأس بالغبطة ومنها ان الأكابر اذا حضروا
مجلسه يغير كلامه عما كان عليه تصعاً واستماله لقلوبهم
نم لو زاد ما يتعلق بأصداحهم بلطف ورفق ليستدرجهم
الى التوبة والصلاح لحسن ذلك ولكن محل تليس فان

قوله او نحو حاصل كون الغني والي نعمته كرام الغني اذا كان
ولي نعمته والدعاء له بالخير والفضل جاز بل ما هو
به اذا كان الباعث قصد الكفاة لا لافعال السابق
من غير شوب غرض الانعام في الاستقبال فانه
رياء حواجه زاده

قوله عما كان عليه اي سابقاً الى الالفاظ الغصية
والعبارات البليغة وغيره كذا حواجه زاده

اي ينجحهم الى التوبة
بالمدح

عليه نلتزم الى كلتي بعين واحدة البحث لما سأل في أحكام الرياء اعلم ان الرياء
 بعمل الدنيا لا يحرم ان خلده عن التلبس والتزوير ولم يتوصل
 الى المروءة عنه ولكن ان كان للحظ العاجل فدموم والافسحت
 لما بينا في حث الرياسة واما الرياء بالعبادة فحرام كله بل ان كان
 في اصل العبادة كمن يصلي الفرض عند الناس ولا يصلي في الخلو
 فكفر عند البعض قال في التاتارخانية وفي الينابيع قال
 ابراهيم بن يوسف لو صلى رياء فلا أجر له وعليه الوزر
 وقال بعضهم بكفر انتهى ومن قال بكفر الفقيه أبو الليث
 ذكره في تنبيه الغافلين وأغلظ فيه حيث جعله منافقاتا
 في أدرك الأسفل من النار مع آل فرعون وهامان وكفر غرضه
 منه الطاعة كصيانة الناس عن الغيبة ويحصل العمل النافع
 ويرى الوالد في المال عبادة للعبادة وقوة عليها ونف على
 ودفعها لانها في الجاه كذلك بعد تسليم صدقة لا يفيد ولا
 خللا لانه تلبس وكذب فعلي وصورة استهانة واستهزاء
 لله تعالى بخلاف ما لو كان قصده من عبادة الله وطلبه
 بها المال والجاه المذكورين ابتداء من الله تعالى ولم يرتد
 إرادة الناس واستماعهم فانه حلال للرياء كما سبق لانه ليس فيه

قوله عن التلبس والتزوير مثل اظهار الشهادة
 والخلوة في الكتابة او الطاعة او غير ذلك
 ما ذكره نفس الامر
 اعلم ان الرياء
 قوله بعمل الدنيا والماله بعمل الدنيا ما وضع لغير الدنيا
 كالحياطة والطباخة وغير ذلك وجعل الآخرة ما وضع
 لغيرها مثل الصلوة والصوم والتسبيح والتسليط
 وغير ذلك فواجب رآه
 قوله فلا أجر ولا يؤد في رياءه عليه وزر الرياء
 مع وزر ترك الفرض ولو لم يرتد عن عبادة الله
 تركه الفرض فيضاعف وزره فواجب رآه
 ان ارادة نفع الدنيا بالعبادة للتوصل الى عمل الآخرة
 من الخلق تعالى ليس رياء لو ردد صلوة الاستسقاء
 والحاجة وغير ذلك

تلبس

قوله والنية المعتبرة في الشئ ارادة التقرب الى الله تعالى بالعبادة فمما قرب محضة ليس فيها وصف الوسيلة اصلا كالصلوة
 والقوم والقرابة والتسبيح والتلهيل وغير ذلك في هذا القسم النية شرط الصلوة بالالتفات حتى لو لم توجد لم يصح وجب قضاء الزايف
 وقسم فيها ذلك الوصف كالوضوء والغسل والامامة والتأذين ونحو ذلك في هذا القسم فخلو من الشافعي
 فعندنا النية شرط لكونه عبادة مستوجبة للتوابع لا للصحة في نفس الامر لانه انتفاء وصف العبادة بعبادتها لا يوجب انتفاء
 وصف الوسيلة لعدم احتياج هذا الوصف اليها
 غلو في القسم الاول ان ليس فيه الا وصف العبادة
 فان انتفى هذا الوصف بعد ما بطل اصله لكونه
 موضوعا في الشئ لم يوجب التزوير ولا غير وعند
 الشافعي النية الصفة ايضا كالقسم الاول فعندنا
 صفة الحديث ليس التوابع في جميع الاعمال الا
 بالنيات وعندنا ليس الصفة في جميع الاعمال الا
 بالنيات اشتراط النية في الوضوء والغسل والاجل
 قوله يريد ان عمله حث الدنيا ان يغفها وجه الاستدلال
 بهذه الآية انه اطلق الارادة ولم يقيد بموضوعها
 من الخلق فكلما ارادة حث الدنيا من الخلق
 او غير حثها لم يرتد في الآخرة من
 وكذا قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها
 الآية اذ الارادة مطلقة في هذه الآية ايضا
 قوله واما تأنيبه الطاعة اه ومن جملة الانوار
 المترتبة على الرياء في العبادة تأنيبه في الطاعة
 قوله انما الاعمال بالنيات اه فيه دلالة على نقد
 النية والتوابع بتعدد النية كونها نية استسقاء
 الصلوة وقراءة القرآن ومحاذاة الوضوء وسجدة
 الزلزلة التي عليه فواجب رآه
 قوله مشهور هو الصحيح وقبله من ان لا رياء ما
 رجل من الرقابة ولكنه غير صحيح لعدم شرط التوابع
 لانه الراوي من النبي عليه السلام ابتداء عن غيره
 كمن لا يتصور تواترهم على الكذب فواجب رآه
 اسم المميز العالم بالمنوي فلا يقع
 نية الكاذب ولا العبادة الغير المتميزة
 ولا المجنونة ولا الخاطي بفضته الصلوة
 مثلا كما سبق في التبع

قوله يريد ان عمله حث الدنيا ان يغفها وجه الاستدلال
 بهذه الآية انه اطلق الارادة ولم يقيد بموضوعها
 من الخلق فكلما ارادة حث الدنيا من الخلق
 او غير حثها لم يرتد في الآخرة من
 وكذا قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها
 الآية اذ الارادة مطلقة في هذه الآية ايضا
 قوله واما تأنيبه الطاعة اه ومن جملة الانوار
 المترتبة على الرياء في العبادة تأنيبه في الطاعة
 قوله انما الاعمال بالنيات اه فيه دلالة على نقد
 النية والتوابع بتعدد النية كونها نية استسقاء
 الصلوة وقراءة القرآن ومحاذاة الوضوء وسجدة
 الزلزلة التي عليه فواجب رآه

عن
 في اول الزيادة

عن
 حجة

٤
اما الدنيا المتوسل بها الى الآخرة فمن الآخرة
لان الوسائل حكم المقاصد معلنة

وله لا يفتقر إلى الشيء حتى لو كان قيمة ذلك
هذا انصاف لا يجب عليه الاضحية وهو
مفطر ونفقة الاقارب ويجوز له اخذ كفا
الغير والنذور والوصية المطلقة
غير ذلك من الفروع هو اجماع ائمة

مطال اذخارا القوت

وكذا بعد الشروع وأوحى اليه أن يدخل فيه سنة الزكاة عند
الغزل والصوم بعد الفرب إلى نصف النهار في رمضان
والنذر المعين والنفل والطلوع الفجر في غيرها والصلوة
إلى الركوع عند الكرخي على وجهه ولا يمل وهو العاشر من أمان
القلب إرادة المحبة للوقت المتراخي بالهكم أغني بلا استثناء
والشط صلاحي وغوائله أربعة الكسب في الطاعة ونهاها
وتسوية التوبة وتركها وسنة القلب بعدم ذكر الموت
وما بعده والمريض على جمع الدنيا والاستغال بها عن الآخرة
فلا يزال الآمل يستغل بجمع الدنيا وتكثيرها خوفا من الشيخوخة
والمريض وغوها عنهم من يهتي كفاية عشر سنين ومنهم خمسين
سنة ومنهم أكثر ومنهم أقل قال شيخ الصوفية من أجد
كفاية سنة لعماله لا يلدن ولا يخرج من التوكل ما روي
أن النبي عليه السلام أدخل لازواجه قوت سنة فلذا قال
بعض الفقهاء إنه من الحوايج الأصلية لأبغربة الفناء
وأن كان لا صنع أن يزار على قوت شهر يغير في الغنى
وآمين لا عيال له فله أن يدخر قوت أربعين يوما
وإن أدخل زائدا عليه خرج من التوكل أفوك

فوقه كذا في نسخة أخرى

سَأَلَهُمُ التَّوَكُّلَ الْكَامِلَ النَّفْلَ لَا أَصْلَ التَّوَكُّلِ الْفَرْضَ لِمَا بَيَّنَّا فِي
 فَصْلِ الْعِلْمِ وَأَمَّا ارَادَةُ طَوْلِ الْحَيَاةِ بِالِاسْتِنَاءِ وَفَرْضُ الْعِلْمِ
 لَزِيَادَةِ الْعِبَادَةِ فَلَيْسَ بِأَمْرٍ مَذْمُومٍ بَلْ هُوَ مَذْمُومٌ أَلَيْسَ
 بِتَّ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَى
 النَّاسَ حَيْرٌ قَالَ مَنِ طَالَ عَمْرُهُ وَخَسَّ عَلَيْهِ قَالَ فَأَيُّ النَّاسِ
 نَشَأَ قَالَ مَنِ طَالَ عَمْرُهُ وَسَاءَ عَلَيْهِ ^{لأنه يكثر ذنوبه ويشتد عليه بالآخرة} حَذَقَ عَنْ جَابِرٍ
 أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَقِمْ الْمَوْتَ
 فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْمُطْلَعِينَ سَنَدٌ يَدْرُونَ مِنَ السَّعَادَةِ أَنَّ بَطُولَ
 عَمْرِ الْعَبْدِ وَبُرْزُقُهُ أَنَّهُ لَا آثَابَ لَهُ ^{أو الرجوع إليه فيفسد بها سواد ذنوبه ويعصيه} رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نَوْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 كَرَعَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَخِي رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ بِي رَجُلَيْنِ فَقِيلَ أَحَدُهُمَا وَمَاتَ الْأَمْرُ بَعْدَهُ
 جَمْعُهُ أَوْ عَوَّاهُ فَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قُلْتُمْ فَعَالُوا دَعَوْنَاهُ وَقُلْنَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ
 وَلِحَقِّهِ بِصَاحِبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمُ فَإِنَّ صَلَاتِي بَعْدَ صَلَاتِهِ وَصُومُهُ بَعْدَ صَوْمِهِ

اللهم اجنبنا ان نكافى الجور ونخونك
اللهم اجنبنا صاغا وتسلية

لا تاتمنوا الموت تنزل الموت على وجه القطع مني
 منه في الشوق ومع التعلق بالمشية والصلوة
 لا هو اجمعه بغيره فكل الاطلاع من الله او العبد او القبلان
 بلطبع بهما على
 امور الاخرة ١٣
 رابع ههنا الموت او القبلان بلطبع بهما على احوال
 لم يرد في امور الاخرة والامانة الى الله نعم الرجوع
 فيه واخلاص العمل والمراة ههنا التوبة سن
 في السلام
 الشيب والشيب بياض الشعر والاشيب المبيض
 الشعر بلطبع الشيب بالكنس من اطال الله تعالى
 في الكساح الى ان يشيب فيه شيبه كان ذلك
 نور له يوم القيمة والعرض منه مدمج السلام
 قوله اخبر رسول الله رم اي وقع المولخاة كما هو
 واجب لاجل التعاون على البر والتقوى
 لانه المطلوب من صلوة الحنافة الدعاء للبيت
 ولله كما نرى ركنه مع الكبريات الاربع في

عن رواية هذا الحديث في ذكره

سُئِلَ شُعْبَةُ فِي صَوْمِهِ وَعَمَلِهِ بَعْدَ عَمَلِهِ فَإِنَّ بَيْنَهُمَا بَابٌ التَّوَهُُّ
وَالْإِزْهَارُ وَسَبَبُ الْأَمَلِ حُبُّ الدُّنْيَا وَالْغَفْلَةُ عَنْ قُرْبِ
الْمَوْتِ وَالْإِغْرَارُ بِالصَّحَّةِ وَالنَّشَابِ وَعَلَا جَهْدُ أَزَالَةِ الْأَسْبَابِ
أَمَّا حُبُّ الدُّنْيَا فَيَسْمَى إِنْشَاءَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا الْبُؤَا فِي الدَّائِمَةِ
عَلَى ذِكْرِ الْمَوْتِ وَقُرْبِهِ وَمَجِيئِهِ بَقِيَّةً عَلَى غَفْلَةٍ وَأَنَّ الصَّحَّةَ
وَالنَّشَابَ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ مَوْتُ الشَّيْخَانِ أَكْثَرُ مِنْ مَوْتِ الشُّبَّانِ
كَأَنَّ مَوْتَ الصُّبَّانِ أَكْثَرُ مِنْ مَوْتِهَا وَكَمْ مِنْ صَبِيحٍ مَيِّتٍ
وَبَقِيَ الْمَرِيضُ بَعْدَهُ سِنِينَ وَمِنْ أَقْوَى عِلَاجِهِ اسْتِمَاعُ مَا يَنْبَغِي
فِي مَذِيحِ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَذِمُّ طَوْلِ الْأَمَلِ مَذِيحُ ذِكْرِ الْمَوْتِ دُنْيَا
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْثَرُ مَا يَمُرُّ فِي ذِكْرِ الْمَوْتِ
فَأَنَّهُ يَحْصُلُ الذَّنُوبُ وَيَزِيدُ فِي الدُّنْيَا مَجْعُوعٌ عَنِ الْبَرَاءَةِ
أَنَّهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَارَةِ
فَجَلَسَ عَلَى شَفِيرِ الْقَبْرِ فَنَظَرَ فِي حَتَّى بَلَ الْتَرَى ثُمَّ قَالَ يَا أَهْلَ الْوَدَّ
لَيْسَ هَذَا فَاغْدُوا طَبَّ عَنْ قَمَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ كُنْ بِالْمَوْتِ وَاعْظَا وَكُنْ بِالْيَقِينِ غِنَا حَتَّى عَنْ أَبِي
هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ فِي الذُّلَّةِ يَغْنَى الْمَوْتُ فَإِنَّهُ مَا يَكُونُ

قوله وسبب الأمل ما فرغ من نفسه الأمل وإنشأت
مذمومة بالأخبار النبوية أراد بها ما لا يمكن
علاجه إذا مرض لا تعالج إلا بمعرفة أسبابه
قوله حُبُّ الدُّنْيَا أي لطف العاجل الذي هو
راس كل خطيئة
قوله على ذكر الموت كما هو حقه قال في تنبيه الغافلين
قال عروة لكعب الأخبار يا كعب حدثنا عن الموت
قال فإن الموت كشجرة شوك أدخلت في جوف
ابن آدم فأخذت كل شوكه بفرق ثم جذبها
رجل شديد للذهب فقطع منها ما قطع وأبقى
ما بقي انتهى حواجر رادة
قوله استماع ما ورد من الأخبار فإن كان
مؤمنًا صالحًا يكون مشايرًا باستماع كلام
أفضل البشر الصادق المصدق
قوله فإنه يحصل الذنوب لأنه يوجب الاستغفار
والتوبة لما لصحة على ما مضى من الذنوب
والاستماع عنها في الاستقبال حواجر رادة
قوله واعظا لأن فائدة الوعظ الترهيب
في الآخرة والتذكير من الدنيا وهذه التوبة
أتم حصولا في ذكر الموت كما هو حقه من
تذكر الواعظين حواجر رادة

لأن كل أحد الموت
حتى يستوفي رزقه
الذي قدره الله
فلا يضره شيء من المال
شيئًا

عن رواية هذا الحديث في ذكره

أَجِدُ فِي صَبِيحِ الْأَوْشَعِ وَلَا ذِكْرَ فِي سَبْعَةِ الْأَشْفِيقِ عَلَيْهِ
وَنَبَا طَهْرٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ عَاشِرَ عَشْرِ فَنَقَامَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ مَنْ أَكْبَسَ النَّاسَ وَأَحْزَمَ النَّاسَ قَالَ أَكْثَرُكُمْ ذِكْرًا
لِلْمَوْتِ وَأَكْثَرُكُمْ اسْتِعْدَادًا لِلْمَوْتِ أُولَئِكَ الْأَكْبَسُ ذَهَبُوا
بِشَرِّ الدُّنْيَا وَكَرَاهَةِ الْآخِرَةِ ذَمُّ طَوْلِ الْأَمَلِ وَنَبَاهُ
عَنْ أُمِّ الْكَذِّبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
ذَاتَ غَشِيَةٍ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ الْأَسْحَابُ
مَنْ أَنَّهُ قَالَ أَوْ مَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَجْعَلُونَ مَا لَا
يَكُونُونَ وَيَأْمَلُونَ مَا لَا يَنْدُرُونَ وَيَتَوَكَّلُونَ مَا لَا يَكُونُونَ
دُنْيَا طَبَّ نَعْمَ هُوَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَيْدَةَ بِنْتُ
وَيْيَارِ بْنِ شَرِيحٍ سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَجْعَلُونَ مِنْ أَسَامَةِ الشَّيْخِ إِلَى شَرِّهِ أَسَامَةُ
لَطَوِيلُ الْأَمَلِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيده يَأْطُرُ غِنَايَ الْإِ
ظَنَنْتُ أَنَّ شَفْرِي لَا يَلْقِيَانِ حَتَّى يَقْبِضَ اللَّهُ رُوحِي وَلَا
رَفَعْتُ يَدِي فَنُظِنْتُ أَنِّي وَأَضَعُهُ حَتَّى أَقْبِضَ وَلَا لَقْتُ

لا يلتقيان شيء

عن رواية هذا الحديث في ذكره
قوله وسبب الأمل ما فرغ من نفسه الأمل وإنشأت
مذمومة بالأخبار النبوية أراد بها ما لا يمكن
علاجه إذا مرض لا تعالج إلا بمعرفة أسبابه
قوله حُبُّ الدُّنْيَا أي لطف العاجل الذي هو
راس كل خطيئة
قوله على ذكر الموت كما هو حقه قال في تنبيه الغافلين
قال عروة لكعب الأخبار يا كعب حدثنا عن الموت
قال فإن الموت كشجرة شوك أدخلت في جوف
ابن آدم فأخذت كل شوكه بفرق ثم جذبها
رجل شديد للذهب فقطع منها ما قطع وأبقى
ما بقي انتهى حواجر رادة
قوله استماع ما ورد من الأخبار فإن كان
مؤمنًا صالحًا يكون مشايرًا باستماع كلام
أفضل البشر الصادق المصدق
قوله فإنه يحصل الذنوب لأنه يوجب الاستغفار
والتوبة لما لصحة على ما مضى من الذنوب
والاستماع عنها في الاستقبال حواجر رادة
قوله واعظا لأن فائدة الوعظ الترهيب
في الآخرة والتذكير من الدنيا وهذه التوبة
أتم حصولا في ذكر الموت كما هو حقه من
تذكر الواعظين حواجر رادة

قوله ما طرقت عينا أي الطرف هنا بمعنى عركته
للمعنى للظفر الذي يشق أي ما عركت عينا للظفر
الذي يشق على حال الأكل طرقت عدم التقاء شفرتي
حواجر رادة

قوله ما طرقت عينا أي الطرف هنا بمعنى عركته
للمعنى للظفر الذي يشق أي ما عركت عينا للظفر
الذي يشق على حال الأكل طرقت عدم التقاء شفرتي
حواجر رادة

لَقَدْ أَطْلَقْتُ أَنِّي لَا أَسْغُرُ بِأَحْتِي أَعْصُ بِهَا مِنْ الْمَوْتِ
 ثُمَّ قَالَ يَا بَنِي آدَمَ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ فَقَدْ رَأَيْتُمْ أَنْفُسَكُمْ مِنَ
 الْمَوْتِ وَالَّذِي فِيكُمْ بَيِّنَةٌ إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا يَكُنْ وَمَا أَنْتُمْ
 بِمُعْجِزِينَ وَنَبَأَ عَنْ لُحْسِنَ رَضَى أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 أَكَلْتُمْ خَبْثًا أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
 فَضَرُوا الْأَمْلَ وَأَجْعَلُوا أَجَالَكُمْ بَيْنَ أَبْصَارِكُمْ وَأَسْتَحْبِلُوا
 مِنْ أَنَّهُ حَقَّ لِحْيَاءُ فَلَا أَمْلَ أَنْ كَانَ لِلنَّاسِ ذُكُورًا بِالْمَحْرَمَاتِ
 حَرَامٌ وَالْأُنثَى حَرَامٌ وَلَكِنَّهُ مَذْمُومٌ جِدًّا وَلَوْ كَانَ لَكُنْزُ
 الطَّاعَاتِ لِلْأَوَّاتِ السَّابِقَةِ وَلَا يَكُنْ يَسْتَلْزِمُ الطَّمَعُ الْمَذْمُومَ
 وَهَوَاؤُهُ لِلْإِلَامِ الْمَلِكِ وَالْكَثِيرِ الْخَاطِرِ أَعْنِي التَّوَقُّفَ وَالْمُتَوَقُّفَ
 الْحَارِي عَشْرِينَ آفَاتِ الْقَلْبِ هُوَ حَكٌّ عَنْ سَعْدِ بْنِ
 أَبِي وَقَّاصٍ رَضَى أَنَّهُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْصِنِي قَالِ عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَا فِي أَيْدِي
 النَّاسِ وَأَيْدِيكَ وَالطَّمَعُ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ لِلْمَاضِ وَصَلَّ صَلَوةً
 مُوَدَّعَةً وَأَيْدِيكَ وَمَا يَنْتَظِرُ مِنْهُ فَطَمَعُ الْحَرَامِ حَرَامٌ وَطَمَعُ
 الْخَاطِرِ لَيْسَ بِحَرَامٍ وَلَكِنَّهُ مَذْمُومٌ جِدًّا وَأَقْبَحُ الطَّمَعِ الطَّمَعُ
 مِنَ النَّاسِ وَهُوَ ذَلِيلٌ يَنْشَأُ مِنَ الْخُصْ وَالْبَطَالَةِ وَالْجَهْلِ
 لَقَدْ بَيَّنَّ

الاستغفار ليس على حقيقة لأن من كان مؤمنا
 يحب لا محالة بل للتقرب إلى الله تعالى
 المحبة ليست لهم بسبب الدخول خوارج
 حق لحياء فتشعر رسول الله عليه السلام في حديثه
 آخر بقوله ولكن الاستحياء من الله تعالى
 حق لحياء أن يحفظ الرأس وما وعى
 والبطن وما حوى وبذكر الموت والنبي
 ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا
 وأثر الآخرة على الأولى فمن فعل
 ذلك فقد استخفى من الله تعالى
 حق لحياء خرمه الزمردى عن ابن مسعود
 حواجر زادة

الحادي عشر الطمع

قوله وهو ارادة للام أهوا كان من الله تعالى
 أو من الناس ولكن الثاني أقبح من الأول
 لأنه ذل حرام حواجر زادة

كل من

لأنه كبد
 ضعيف

بِحِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْحَاجَةِ إِلَى التَّوَكُّلِ وَرَضَةِ الطَّمَعِ
 التَّقْوِيَّيْنِ وَهَوَاؤُهُ أَنْ يَحْفَظَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَصَالِحَكَ
 فِيمَا لَا تَأْمَنُ فِيهِ لِحَظَرِ أَعْنِي التَّوَقُّفَ وَالْمُبَاحَاتِ فَإِنْ كَانَ
 فِيهِ صَلَاحٌ بَتَبَرَّكَ وَالْأَمْنُكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 حِكَايَةً وَأَفْضَلُ أَمْرٍ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَصِيرَ بِالْعِبَادِ
 قَوْاهُ اللَّهُ سِتْنَاتٍ مَأْكُورًا وَأَنْظُرْ كَيْفَ عَقِبَ الْبَقْوِيَّيْنِ
 بِالْوَقَايَةِ وَهُوَ مَقَامٌ شَرَفٌ بَدَلَ عَلَى حُسْنِهِ الْعَقْلُ أَيْضًا
 الْمُبَحَثُ السَّادِسُ فِي أُمُورٍ مَرْدُودَةٍ بَيْنَ الرِّيَاءِ
 وَالْإِخْلَاصِ وَالْحَيَاءِ يَدْخُلُ فِي كِلَا الْجَانِبَيْنِ نَيْلُ الْبَلِيسِ
 فَلَنَقْدِمُ مَقْدِمَةً فِي دَقِيقِ الشَّيْطَانِ وَحِيلِهِ بِشَيْءٍ الْبَهَا
 الْحَاجَةُ فِي التَّقْوِيَّيْنِ فِي مَحَارِبِهَا خُصُوصًا فِي الْإِخْلَاصِ
 فَتَقُولُ وَبِأَنَّهُ التَّوَقُّفُ الْمَذْهَبُ الْمُخْتَارُ فِيهِ لِلْمَعْرِفَةِ
 الْإِسْتِعَاذَةِ وَالْمَحَارِبَةِ فَتُسْتَعِيزُ بِأَنَّهُ تَعَالَى أَوْلَى لَمْ شَرِّ
 كَمَا أَمَرَ بِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ كَلْبٌ سَلَطَ عَلَيْنَا فَعَلَيْنَا الرَّجُوعَ
 إِلَى رَبِّهِ لِيَصْرِفَهُ عَنْنَا ثُمَّ تَسَخَّفَ بِدُعَاؤِهِ وَتَقَرَّبَ كَمَا وَدَّ
 وَلِإِسْتِفْلٍ بِالْمَحَارِبَةِ وَالْجَوَابِ فَإِنَّهُ مِثْلُ الْكَلْبِ النَّاجِجِ
 كَلَّمَ أَقْبَلَتْ عَلَيْهِ وَلَعَبَتْ بِكَ وَلَوْ أَنَّ عَرَضَتْ سَكَنٌ فَانْ كَلَّمَ
 أَوْ حَرَمٌ

بما هو الالغناء وهو طردان الغناء فلو غنى الكل ما قام
 النظام
 فالحظ فيها بالرياء والحب
 فالحظ فيها بالرياء والحب
 قوله قال الله تعالى ابحكايه عن موسى وم افوض امرى
 الاله قال موسى هم حين ارادوا ان يله لاجل دعوته
 اياهم الى الايمان به وترك عباده الاصنام فهدت
 نعمت فدعوت في طلبه وم فلم يقدر روا عليه ع

حيث قال كما يتفرق من الشيطان
 ثم فاستند بآله وسكنه

الشيخ وهو حديث
 الكلب

على لا تحسبوا انكم تدخلون الجنة بغير محاسبة
في سبيل الله والصبر عليه وسلكه

بل نقاب علينا علمنا انه ابتلاء من الله تعالى ليبري صنف في
بما حدثنا وقتنا كما ان الله تعالى سلب علينا الكفار مع

قد رتب على كفاية امرهم وشرفهم ليكون لنا حظ من الجهاد
والصبر قال الله تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما

تعلم الله الذين جاهدوا بينكم وتعلم الصابرين وايضا

قد يشتهي علينا خاطر لا تدرب انه شر من الشيطان اخبر

من غير فعلينا الحاربة والفرق الدوام على ذكر الله تعالى

باللسان والقلب ومعرفة وساوسه ومكائده فلا بد اولاً

من معرفة مشاغل الخواطر ومميز خبرها من شغافها انما يجد ثمرها يظهر

الله تعالى في قلب العبد يتقنه على الافعال والثروات ايتا

ابتداء فيقال له لما لم تقط وعلمته كونه قوتاً مصمتاً

وفي الأصول والأعمال الباطنة وان يكون خيراً عقيب اجتهاد

وطاعة كراما فيستجيب هداية وتوفيقاً ولطفاً وعناية

قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا

والذين اهتدوا زادهم هدى اوشد عقيب ذنب اهانة

وعقوبة فيستجيب خذ لا تأخذوا الايمان الا بكسر الخيف

مؤكل من الله تعالى على ابن آدم جازم على اذن قلبه النبي

قوله ولا يعلم الله حال اهل الجنة على الله تعالى وادارة
يمكن قد يكون قد ركب الله وادارته انما الله تعالى
سبب قد يشاء وقد يكون حاداً كما رآه الله
وحد من الخلال ولا يلزم من حدوده الشغل كونه
محملاً للمحاوراة لا امر اضافي لا وجود له في الخارج
والمتن كونه محملاً لموجود حاد فظهر من هذا ان
العلم المنفي في هذه الآية واسألها هو العلم الحلي
لا الاولي فلا يتجه كيف يتصور النفي والبرهان في
في حقه تعالى حواجر زاده

قوله او خبر من غيره في لا وجه للنفي فلا بد من معرفة
للمحاوراة ليتصور نفي ما كان من الشيطان وعدم نفي
ما كان خبراً من غيره حواجر زاده

قوله خذ لا تأخذوا الايمان الا بكسر الخيف اختياراً
حق سلب الايمان اختياراً من العبد يستحق
وطبقاً في هذه الحالة لا يتصور القلايح حواجر زاده

يقال له المليم ولد غوثه الالهام ولا يكون الا الى خير وملا
كونه متردداً في الفزع والاعمال الظاهرة وبلا سبق طاعة

او معصية في الاغلب او بواسطه طبعه مائلة الى الشهوات

يقال لها النفس ولد غوثها هوي ولا يكون الا الى شر وعلا

كونه مصمماً رتباً على حاله واحدة وان لا يصف ولا يفل

بذكر الله تعالى او بواسطه شيطان مسلط على ابن آدم جائم

على اذن قلبه البسي يقال له الوسواس الحسن ولد غوثه

الوسوسة وعلا منه كونه متردداً ومضطرباً وبلا سبق

ذنب في الاكثر وان يقل ويضعف بذكر الله تعالى ويكون

شر في الاغلب وقد يكون خيراً مفضلاً لبعثه عن الفال

او يجزه الى ذنب عظيم وعلا منه ان يكون قلبك فيه مشا

لامع خشية ومع عمله لامع تأني ومع آمن لامع خوف

ومع عبي العاقبة لامع بصيرة تت بس عن ابن مسعود

رضه عن النبي عليه السلام انه قال في القلب ثلثان ثمة

من الملك بايقاد بالحز ونصديق بالحق ولثة من العدق

بايقاد بالنشر ونبي عن الخبر ونيا عن انفس رضى الله عليه

السلام قال ان الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم

بلا يبرم الملك ذلك بقاء
وقد يورث عيبه سبق الله
تنبها على الازم اوتيه
العصية انقاذها

لا تلوذ به الا ان تلوذ به
الشر لا تلوذ به الا ان تلوذ به

فكرك وعلا منه
اي علامه كونه
للمحاوراة خذ لا تأخذوا
بلو وسطة شيا
حواجر زاده

الواردين من سواها
الواردين من سواها
الواردين من سواها

الواردين من سواها
الواردين من سواها
الواردين من سواها

فان ذكر الله تعالى خيرا وانقرب الله تعالى انتم قلبه واما بعد
خاطب الشريفة وعلامة خاطب الخير كذلك فليعلم فيها اربعة
موازين مرتبة الاولى عظمته على الكسب فان وافق حبه
فخير وان صدق فشر والثاني عظمته على عالم من علماء الاخيرة
ومرتبة كماله ان وجد فان قال خير فخير وان شرف فثالث
عظمته على الصالحين فان كان في فعله افتد او هم فخير وان كان
بالصالحين فشر والرابع عظمته على اللبس والهوى فان شرف
عنه فشر طبع لا نفق خشية من الله تعالى فخير وان ما
اليه ميل طبع لا ميل رجاء من الله تعالى فشر اذ النفس اذ
النفس اذا خلقت وطهرها لامارة بالسوء واما جليل شيئا
ومخادع عاتية في الطاعة فمن سبعة اوجه اولها ان ينهاه انسان
منها فان عصمه الله تعالى ردة بان قال اني محتاج الي ذلك
جد اذ لا بد من التزوّد من هذه الدنيا الفانية للاخرة
التي لا انقضاء لها ثم يا مرة بالتسوية فان عصمه الله تعالى
ردة بان قال ليس اجلي بيدي علي اني سوفت عمل اليوم
الي غد فعمل الغد معي اعمله فان لكل يوم عملا ثم يا مرة بالجلجلة
فيقول له عمل لتفزع لكذا وكذا فان عصمه الله تعالى ردة

فعله والثاني انه وهذا الميزان ايضا في زماننا
تلقا يوجد لانها اعز من الكبريت الاحمر

وسند نهج في الغالب ثلاثة الاول انه تعالى غني
عن عبادته فقل من عمل صالحا فلنفسه ومن
جاهد فانما يجاهد لنفسه والثاني ان الله تعالى
كرم بغيرك وبغيرك طاعة بل عمل فقل ما ارك
بركته الكرم ونكح طاعة التي اوتيتوها بما كنتم
تعملون والثالث ان عبادته عظمته مشهورة
بالزينة وعظمته واثمته كشت بمنى فلو قيل
منك ففعلك جناح وتغذيب حبيبان بلا
قائمة فقل مرادي دفع عذاب الله تعالى باشتغال
امره وذا لا يتوقف على العبد

الشرائط والادراكات والحواس
بل كل اهل كتاب وما يدبرني
ان لا اتي الزمان الا في الاخرة
انظرت في سلك الاموات علة
فقد علم اني مستحب على هذه علة اخار من الحجاب
ان لا اتي الزمان الا في الاخرة
انظرت في سلك الاموات علة
فقد علم اني مستحب على هذه علة اخار من الحجاب

٥٤

بان قال قليل العمل مع التمام خيرا من كثرة مع النقصان
ثم يا مرة بتمام العمل مع المرات فان عصمه الله تعالى ردة
بان الناس لا يقدر روى على نفع وضر فلا يكفينا روية
الله تعالى النافع الضار ثم يوفقه في العجب فيقول ما
ابقظك واعظك تهتت بل لم يشبهه له غيرك فان عصمه
الله تعالى ردة بان قال المنة لله تعالى في ذلك دوني
فهو الذي حصني بتوفيقه وجعل لي قيمة عظيمة
ولو لا فضله لما كان له قيمة في جنب نعمة الله تعالى وحب
مقصية له ثم يقول اجهد انت في السرفات الله تعالى
سبظرة ويجعلك شريفا خيرا بين الناس واراد بذلك
ضربا من الرياء الحق فان عصمه الله تعالى ردة بان قال
انا انا عبد الله تعالى وهو يستدني ان شاء اظهر وان شاء
اخفي وان شاء جعله خيرا وان شاء خيرا وذلك اليه
ولا ابالي ان اظهر ذلك للناس او لم يظهر فليس يابدهم
شيئ ثم يقول آخر لا حاجة لك الى هذا العمل لانك ان خلعت
سعيدا لم تترك ترك العمل وان خلعت شقيقا لم تنفعك
العمل ففهمه بجهل وتترك راحتك ونفسك فان عصمه
كان كما ذكرت ففهم العمل علة

عليك علة
عليك علة
عليك علة

عليك علة
عليك علة
عليك علة

عليك علة
عليك علة
عليك علة

عليك علة
عليك علة
عليك علة

۵۷
بقیل و انقال اسمان یعنی انقلاص

و جود هاتمن مج

وجودها فنحن مجبورون على العمل والترك فلا يفيد القيل

والقال بقوله آية تعالى وأن كان خالق أفعال العباد

لها وغير ما لا خالق غيره لكي للعباد اختيارات خيرية

وَأَرَادَتْ أَنْ تَلْبِسَ قَابِلَةَ لِلتَّفَاقُ بِحُلٍّ مِنَ الصُّدَّيْنِ الطَّاعَةِ

والمعاصي وليس لها وجود في الخارج حتى تحتاج الى الخلق

وَيَتَعَلَّقُ بِهَا إِذَا لَمَسَ إِجْمَادَ الْمَعْدُومِ فَلَا يُوْجِدُ لِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ

فَلَا يَكُونُ مَرِيدُهَا خَالِفًا وَقَدْ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى شَرْطًا عَادِيًا

مَخْلُوعَةُ أَفْعَالِ الْعِبَادَةِ وَكَيْفَ أَفْعَالِ الْعِبَادَةِ يَعْلَمُ آيَتُهُ وَوَارِدُهُ

وَتَقْدِيرِهِ وَكِتَابِهِ فِي التَّوْحِيدِ لَا يَسْتَلْزِمُ كَوْنَ صُدُورِهِمَا

العباد بالجبر كما اذا علم زيد جميع ما ينقله عن يوم من الايام

فَارَادَ وَكُتِبَ فِي قُرْطَابٍ هَلْ يَكُونُ غَيْرُ فِي فَعْلِهِ مَجْبُورًا

مِنْ زَيْدٍ وَهَلْ يَكُونُ لَهُ أَنْ يَقُولَ لَزَيْدٍ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ

لَعَلَّكُمْ وَإِرَادَتُكَ وَتَشَبُّهُ أَبَاهُ فَإِنَّ عَمْرًا فَعَلَهُ بِاخْتِيَارٍ وَإِرَادَةٍ

لَا لِالْأَجْلِ غُلْمٍ زَيْدٍ وَارَادَتْهُ وَكُتِبَتْهُ فَلَا تَصَوِّرْ فِيهِ فِكْرًا فِيمَا

عن فيه فتدبروكم من الشاكرين وهذا الجواب هو السلام
ليظهر لك الامر فاد العار فيه علم الفناء

لهذه القصة ومع قول السلف لا جبر ولا تفويض

ولكن امرين امرين واما علي قول الاستغفار في القابل الجبر

اللَّهُ تَعَالَى رَدَّهُ بِأَنَّهُ قَالَ إِنَّا أَنَا عَبْدٌ وَعَلَى الْعَمَلِ امْتِنَالُ الْإِيمَةِ

سید و ارب علم بر بویه حکم مایه و بفعل مایه و لای

لَمْ يَنْفَعْنِي الْقَوْلُ كَيْفَ مَا كُنْتُ أَنْ كُنْتُ سَعِيدًا اخْتَجْتُ إِلَيْهِ كَرِيحًا

کُتُوبًا وَإِنْ كُنْتَ سَاقِيًا فَذَلِكَ لَنَا الْيَوْمَ نَفْسٌ عَلَى أَنْ أُنَبِّئَهُ الْعِلَّ الرَّسُولَ

تعالى لا يعاقبني على الطاعة بكل حال ولا يضرب علي ألف

ان دخلت النار وانا مطيع احب الي من ان ادخلها وانا عاصي

فَكَيْفَ وَوَعْدُكَ وَقَوْلُكَ صَدَقَ وَوَعْدُكَ عَلَى الطَّاعَاتِ

بِالنَّوَابِ فِي لَيْلِي أَنْتَ تَقَالِي عَلَى الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ لَنْ يَدْخُلَ النَّارَ

لَبَنَةً وَدَخَلَ الْمَنَّةَ لَوْعِدِ الصَّادِقِ وَلِذَا قَالَ تَعَالَى وَقَالُوا الْمَلَأْنَا

لله الذي صدقنا وعده وإن الله تعالى مسبب الأسباب

وقَدْ جَرَى عَادَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَلَى نِطْقِ الْأَشْيَاءِ بِأَسْبَابِ

ظافر كالثبت للنبات والجماع للولد والصيف لبيع الثمار

وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتِلْكَ الْحَنِيئَةُ الَّتِي أُورِثْتُهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

أَمْ يَجْعَلُ الْمُذْقِبِينَ كَالْفَجَّارِ فَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ هَذِهِ الْوَسْوَاسَةُ بِأَمْنٍ

هذا الاجابة ويقود بان الاعمال ايضا مقدرة فلا تقدر

علي مخالفة نقد بر الله تعالى فإن فديرت لنا الأعمال الصالحة

والتي هي والبعض اليها حصلت لامحالة وان لم يقدرها
لعدم غلبه الكمال على العجز
المع الالهية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

عطف على قول هذه الكوكبة بقدر انا ابي ولم ينزل
عبد الشيطان بان قال الاعمال مقدرة ايضا
بقدر الرضا والشفاعة في ازل الازل

بما لا يخلو من الغش والخبث
الغش والخبث

كان من الغش والخبث

المتوسط اعني كون افعال العباد باختيارهم لا بالاضطرار كما يقول
الخبير فانه جبر محض ولكن الاختيار من الله تعالى بالخبر
والاضطرار فحينئذ يختارون في افعالهم مضطرون في اختيارها
فهذا معنى الخبر المتوسط فلا يخلص من هذه الوسوسة
وهو مخالف لقول المتكلم اذا فرق بينه وبين الخبر المحض
في الحقيقة فاني نفخ في وجود اختيار اضطراري واما قوله
فيكون ان يكون للاختيار اختيار فيدور او يتسلسل فنقول
باختيار الله تعالى جوابه وحله ان الاختيار ان كان
قصد اوصالة فلا بد له من اختيار معاركة سابق عليه
بالضرورة واما ان كان ضمنا وتبعيا فلا بد له من اختيار
المقصود اختيار لنفسه ضمنا والتزاما كما يشهد له الوجه
والترجيح بلا منع جاز عند المتكلمين في الفاعل المختار
واما المنع الذي يرد على ذلك فلا بد ان يتعلق الارادة
لا بد له من منتهى فان كان من خارج يلزم الالزام وان من
نفس المراد نقل الكلام عليه انه بالاختيار او بالاضطرار
فيلزم اما الدور او التسلسل والالزام فاذا تم هذا
المقدمة فلتشع في المقصود فنقول من المبرر داس

طه فانه اختيار الله تعالى على غير مخلوق فكذا ذلك
الاختيار من العبد اذا الاختيار غير موجود
ولا معدوم ولذا لم يكن الاختيار من العبد
مخلوقا كما سمعت من الاستاذ

ان توقف الدور على اختيار مستلزم ما ذكره الاختيار
بمعنى ما بعده والدور باطل فكذا
ان توقف الدور على اختيار ولم يكن نهاية
وذلك باطل ايضا لانه يتسلسل في طرف البداية
بمعنى ان الله تعالى فاعل مختار عند المتكلمين
ولم يلزم ان يكون لاختياره اختيار حق يلزم
الدور والتسلسل وذلك ان الاختيار
هو الارادة وهي مستندة الى الفاعل كسائر
الافعال فلا يتوقف على شيء غير الفاعل فلا
دور ولا تسلسل
لما لا يخلو من الغش والخبث وان كان على غاية
وجوه الحكمة فكذا
يدعوهم فلا يرد الترجيح بل يرجح لانه ليس بغير
في كل حال بل هو متوقف في حال دون حال ونحن
في الحال الذي لا يمنع فيه

لا بد له من منتهى فان كان من خارج يلزم الالزام وان من
نفس المراد نقل الكلام عليه انه بالاختيار او بالاضطرار
فيلزم اما الدور او التسلسل والالزام فاذا تم هذا
المقدمة فلتشع في المقصود فنقول من المبرر داس

بين الربا والاخلاد ص ان الرجل قد يبيت مع قوم فيقومون
للتجسس كل الليل وبعضهم وهو من لا يقوم اضلا او يقوم
قليل من قيامهم فاذا راى انهم انبعث نشاطا للموافقة
حينئذ يفتنونه وكذلك قد يقع في موضع يصوم اهله
نظرا عما في بيوتهم له نشاطا في الصوم فربما يظن انه ربا
وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق
بل له تفصيل فان كان نشاطا لزوالة الغفلة بشا هذه
الفرد وقد اقبلوا على الله تعالى وانضموا من النوم والكل
او اندفاع العوائق والاشغال التي في بيته مثل نكته على
فرائض ونحو او تمكنه من التمتع بنزجه او امته او المحادثة
باهله واقاربيه او الاشغال بالولادة وحساب معاملته
اولفارقة النوم لاستنكاره الموضوع او سبب آخر فيقيم
زوال النوم وفي منزله ربما يغلبه النوم وقد يغيب
عليه الصوم في منزله ومعه اطباء الاطعمة فاذا
اعوذت تلك الاطعمة لم يشق عليه فهذه وامثالها
ليست برياء فعليه الموافقة والعمل والسيطان عند
ذلك ربما يصد عن العمل ويقول لا تغل ولا تغل في بيتك

القوم الذين صومهم
للتجسس

وهذه اشغال للاشتغال
المنفعة عند
تخلوه عن ذلك
تأمل بالعبادة
العبادة

بين المراد وبينه لعداوة له

و قد قيل ان الله تعالى لا يخلق الا بالحق
و قد قيل ان الله تعالى لا يخلق الا بالحق
و قد قيل ان الله تعالى لا يخلق الا بالحق

فَتَكُونُ مَرَاتِبًا وَأَنْ كَانَ نَسْلُهُمْ طَلَبًا لِحُدُودِهِمْ أَوْ خَوْفًا
مِنْ ذَمِّهِمْ وَنَسَبِهِمْ إِيَّاهُ إِلَى الْكَيْسِ لَا سَبَابًا إِذَا كَانُوا يَبْطِنُونَ
أَنَّهُ يَقُومُ بِاللَّيْلِ أَوْ يَصُومُ نَعْلًا فَلَا تَسْمَحُ نَفْسُهُ أَنْ تَسْقُطَ
مِنْ أَعْيُنِهِمْ فَيُرِيدُ أَنْ يَحْفَظَ مَنَازِلَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ وَعِنْدَ ذَلِكَ
قَدْ يَقُولُ الشَّيْطَانُ صَلِّ فَإِنَّكَ تَخْلُصُ وَإِنَّمَا كُنْتَ لَا تَصِلُ
فِي بَيْتِكَ لَكثَرَةِ الْعَوَائِقِ فَلَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَزِيدَ عَلَى مَقَادِيرِهِ
لَا أَنَّهُ يَقْضِي أَنَّهُ تَعَالَى بِطَلَبِ مَحْجِدَةِ النَّاسِ أَوْ دَفْعِ ذَمِّهِمْ
وَيَسْقُطُ مَنَازِلُهُ عِنْدَهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ رِيَاءٌ
مَحْظُورٌ وَالْعَلَامَةُ الْفَارِقَةُ بَيْنَهُمَا أَنْ يَفْرَضَ عَلَى نَفْسِهِ
أَنَّهُ لَوْ رَأَيْتَ هَؤُلَاءِ يَصُومُونَ وَيَصُومُونَ مِنْ جِبْتٍ
لَا يَرَوْنَهَا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ هَلْ كَانَتْ تَسْجُدُ بِالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ
فَيَخْلُصُ بِوَأْفَقِهِمْ أَوْ لَا تَسْجُدُ وَتَقْلُ لِعَدَمِ إِطْلَاعِهِمْ عَلَيْهَا
فَرِيَاءٌ لَا يَزِيدُ عَلَى الْغِنَاءِ وَمِنْ ذَلِكَ الْإِسْتِغْفَارُ وَالِاسْتِغَاةُ
عِنْدَ النَّاسِ فَقَدْ يَكُونُ لِحَاطِ خَوْفٍ وَتَذَرُّ ذَنْبٌ وَتَذَمُّ عَلَيْهِمْ
وَقَدْ يَكُونُ لِمَسَائِرِ فَرَاقِبٍ فَلَيْسَ وَمِنْ بَيْنِهِمَا بِالْعَلَامَةِ السَّامِيَّةِ
وَأَمَّا لَهَا فَإِنَّ كَانَ تَعَالَى وَفَاضِلُهُ وَالْأَفْجَدُ وَمِنْ ذَلِكَ
إِظْهَارُ الطَّاعَاتِ فَإِنَّ الْبَاعِثَ عَلَيْهِ قَدْ يَكُونُ قَصْدُ الْاِقْتِدَاءِ

أي كونه معدودا عندهم
من العباد والى كونه من
الغافلين

جمله استغفار ببيان حكم
ما فعله وذلك لانها عبادة
والعبادة يوافق عليها

فيما استوي عنده في مباشرة
للملأ والملا فاخلص ما نقل
في اللأ وفرايه على

لا يكون
لا يكون
لا يكون

القصود من كمال التفت

فَيَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الْإِخْفَاءِ هُوَ عَنْ مَوْضِعِهِ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ عَمَلُ السِّرِّ أَفْضَلُ مِنْ عَمَلِ الْعَلَانِيَةِ وَالْعَلَانِيَةِ
أَفْضَلُ لِمَنْ أَرَادَ الْاِقْتِدَاءَ وَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْقُنْدِيِّ وَفِي
الْبَاعِثِ الرِّيَاءِ وَلَا يَلْبِسُ نَفْسُهُ فِي كَلَامِ الْجَلِيلِيِّينَ فَعَلَيْكَ
التَّيَقُّظُ فَإِنَّ أَيْشِيَهُ عَلَيْكَ فَعَلَيْكَ بِالْإِخْفَاءِ فَإِنَّهُ لَا ضَرَرَ
فِيهِ الْبَسْطُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْإِظْهَارُ وَاجِبًا أَوْ سُنَّةً مِمَّنْ لِمَا جَاءَ
وَمِنْ ذَلِكَ التَّجَدُّدُ بِمَا فَعَلَهُ مِنَ الطَّاعَاتِ بَعْدَ الْفَرَاحِ وَهَكَذَا
حُكْمُ إِظْهَارِ نَفْسِهِ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ الرِّيَاءُ لَمْ يَزِدْ فِي إِفْسَادِهِ
الْعِبَادَةِ الْمَاضِيَةِ لِيَكُونَ تَحْدِيثُهُ مَعْصِيَةً جَدِيدَةً وَبِالْجَمَلِ
الْإِخْفَاءُ فِي الْعِبَادَاتِ الَّتِي لَا يَلْزِمُ إِظْهَارُهَا أَفْضَلُ مِنَ الْإِظْهَارِ
الْعِنْدَ النَّبِيِّينَ بِقَصْدِ التَّعَلُّمِ فَلَا إِظْهَارَ فِي أَفْضَلِ وَقِيصٍ
عَلَى هَذِهِ أَمْثَالُهَا وَمِنْ مَكَائِدِ الشَّيْطَانِ أَنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَكُونُ
لَهُ وَرْدٌ مَعِينٌ كَصَلَاةِ النَّجْدِ وَتَقِيصٍ فِي قَوْمٍ لَا يَفْعَلُونَهَا
فَيَتَرَكُهَا خَوْفًا مِنَ الرِّيَاءِ فَهَذَا غَلَطٌ وَتَابِعَةُ الشَّيْطَانِ إِذَا
مَدَّ أَوْ سَبَّ السَّابِقَةَ دَلِيلٌ عَلَى الْإِخْلَاصِ فَمِنْ ذَوَقِ خَاطِرِ
الرِّيَاءِ فِي الْقَلْبِ بِالْإِخْبَارِ وَقَبُولِ لَيْسَ بِضَارٍ وَلَا رِيَاءٍ
وَلَا يُخْلَى بِالْإِخْلَاصِ فَجَزْءٌ وَقَوِّعُ خَاطِرِ الرِّيَاءِ فِي الْقَلْبِ

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

القصود من كمال التفت

لا يكون
لا يكون
لا يكون

وفي الحديث جواز اطلاق بقول علي انه نوح
ومنهم بعضهم وحمود وكما قال النووي
في شرح مسلم ملاك

جبله بفتح الجيم والموحدة السجدة بفتح السين
وسكون الهمزة الاولى وضمة الثانية بعدها
موحدة علان

ط
اي اغنى الشريك لاحابه لي الي عمل مشترك
فيه غيبي واوع هذا العمل له ولا اقبل صاحبه
ولا اجزي به جزاء يوم القيمة حواجره

قوله هذاتمة والمرحى للقاية التي بيني
وبينك بان يعطى بعضا قرأه شتار
يقول عنه الاعطاء خذ هذا الشيء
لله تعالى والرحم والغيره ويقول خذ
هذا الشيء لله تعالى ولو جدهم ابي
لارضاء نفوسكم وكان العرب يقولون
كذلك

قوله العقل بهندي اليه لان العقل قد يدرك
بعض الاشياء قبل ورود الشرع على مذهب
الطائفة والرايا كذلك دون الاشياء والاشياء
والرسالة مؤلفة على مذهب الطائفة

قال الرياء بقول الله عز وجل اذا جري الناس باعمالهم
اذ هموا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل يجدون
عندهم جزاء دنيا عن جيلة اليحصى رضى ان النبي عليه السلام
انذ قال ان الرائي ينادى يوم القيمة يا فاجر يا غادر
يا كافر يا خاسر هل عليك وجبت احرك اذهب فخذ
احرك من كنت تعمل له ز عن الضحاك رضى الله عنه قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى
يقول انا خير شريك فمن اشرك معي شريكا فهو كشريك ياله را
الناس اخلصوا انماكم فانه الله تبارك وتعالى لا يقبل

من الاعمال الا ما خلص له ولا تقولوا هذا لله ولا رحم فانها
للرحم وليس لله منها شيء ولا تقولوا هذا لله ولو جوهكم
فانها وجوهكم وليس لله فيها شيء ولا احياء ولا احياء
في ذم الريا كثيرة جداً لا حاجة الى ذكرها هنا وفيما ذكرنا

كفاية للسائل العاقل بل العقل يهتدي اليه بقليل التفات
 عليه الا هذا ^{وهو كما تقدم انه غريزي يميز بها بين الحسن والبيح بالضرورة}
 اذ معنى الرأى جعل عبادة الله تعالى الموضوع لتعظيمه ^{عند سلامة}
 والتقرب اليه وسيلة الى غيرها وفيه قلب الموضوع ^{لان تارة التوجه للمعنى الحسن وتارة لما لا يلائم شيئاً}

فكر

تَعْلِيمُ آيَةِ تَعَالَى وَالْقُرْآنِ الْيَدِ مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ كَذَلِكَ بِلْيَقْد
بِهَا التَّقَاتِ إِلَهُمُ وَالتَّجَبُّ لَهُمْ فَلَوْ عَلُوا نَبِيَّهُ لَمَقْنُوهُ وَهَجَرُوا
وَأَيُّهُ تَعَالَى عَالَمُهَا فَهُوَ بِالْمَقَاتِ أَوَّلِي وَفِيهِ اسْتِرْهَانُ بَابَةِ
الْعِيَاذِ بِأَنَّهُ تَعَالَى مِنْهَا وَأَقْلَمَ فِي الرِّبَا، صُورَةُ بُلَيْسٍ
وَعِبَادَةُ لَغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَهَذَا كَافٍ فِي التَّحْرِيمِ فَلِذَا حَرَّمَ
كُلَّهُ وَأَنَّ نِفَاوَاتِ أَحَادَهُ فِي غِلْظَةِ التَّحْرِيمِ وَخِفَتِهِ

فَمَا لَكُمْ أَنْ تَسْتَحْقَاقَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ وَأَيُّهَا الْعَمَلُ أَوْ نَقِصْ
أَجْرَهُ وَأَمَّا سَبَبُ الْإِخْلَاصِ فَالْإِيمَانُ وَوُجُوبُهُ وَثَقُفْ

فَبُولِ كُلِّ عَلِيٍّ عَلَيْهِ وَأَمَّا فَوَائِدُ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَمَا أَرْوَا إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ مَخْلُصِينَ لَهُ الَّذِينَ الْأَيْتَةُ

الَّذِي خَالَصَ حَبْكُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَلَمْ يَلِدْهُ فَارِقَ الدُّنْيَا عَنِ الْإِخْلَاصِ

وَابْتَدَأَ مِنْهُ رَاضٍ حَكٌّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

حِينَ يُعْزَى إِلَى الْيَمِينِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ اخْلُصِي
دِينَكَ يَكْفِيكَ الْعَمَلُ الْقَلِيلُ هُوَ عَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ

وَأَن قُلْ الْعِلْمُ لِلْجَلِيلَةِ مُسْتَأْنَفٌ

فاندر المساوى

بأنه لا يستحق ولا جدير في الارض ولا في السماء
للعادة الا انه تم هذا الصبر اذ .

ورضوان من الله تعالى أكبر وفي الحديث

فانك تعلم ان الله عز وجل يحب
الذين يعطوا اشيائهم احبة اليهم
من فوقك
وقيل علي بن ابي طالب
عز وجل

الکعبۃ کذا فی المصباح

منه في قوله
والاخلاق
الاصلاحية

انه قال سمعت رسول الله عليه الصلوة والسلام يقول
طوبى للغاصين او لكئك مصابيح الهدى تجلى عنهم كقصة
ظلماء طب عن ابي الذر دأوه عن النبي عليه السلام
انه قال الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ابغى به وجهه
انه هو حد عن ابي ذر رضى الله عنه رسول الله عليه السلام
قال قد افلح من اخلص قلبه للايمان وجعل قلبه سليما
ولسانه صادقا ونفسه مطمئنة وخليقه مستقيمة
وجعل اذنه مستمعة وعينه ناطقة فاما الاذن ففعل والعين
مقت بما يوجب القلب وقد افلح من جعل قلبه واعيا ففادته
الاخلاص رضى الله تعالى وقبول العمل والنجاة والفلح
يوم القيمة فاذا تم هذا فعلاج الرياء على ضربين قطع
عوقبه واستبصال اصوله وذلك بازالة اسبابه
وتحصيل ضده واصل اسبابه حب الدنيا واللذة العاجلة
وترجيها على الآخرة فهداية الحماقة ونهاية البلاء
فان الدنيا كدرة سريعة الزوال والآخر صافية باقية
ولخلق كلهم عاجزون لا يقدرون على شيء ولا يملكون
شرا ولا نفعا فليكن ايتها العاقل ان تقع بعلم الله تعالى
حالم هكذا

عن طوبى مؤلف الاطبيب المفضل للجنة
الطبية لهم فهو يحتمل الاخبار والدعاء
فقد ترون
قوله الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ابغى به وجهه
عن نسخة قدس لا يترى اهلها من طاعة
طهاس سترها من الاجابة بغيره سبحانه وتعالى
فقد ترون للجنة وغنمها قال الغزالي
ثقت القرآن بدل على دم الدنيا علان
وهذا الذي يوضع في الميزان وصيت الرب وغنمها
وهو ما يوضع في الميزان وصيت الرب وغنمها
والمقر بفتح الميم والقاف المحذوف الصغير ريشته
شديدة بالعين وقوله بما يوجب القلب متعلق بها
والباء بمعنى اللام
نذهب هو لتبعية الفرع للاصل وجودا وعدما

قوله فان الدنيا كدرة سريعة الزوال
صفاء بل مشوبة بانواع المحر والبلايا
فان العباد لا اجل تلك العجزة ومحبته تلك
الغانية الكدرة تلهية من الحماقة والبلاء

عبادتك

41
قوله ترك على قلبك او حتى يحسبك القلب نفوس الزيادة
قوله ترك على قلبك او حتى يحسبك القلب نفوس الزيادة
قوله ترك على قلبك او حتى يحسبك القلب نفوس الزيادة

عبادتك ولا تطلب علم غيره اليس انت بكاف عبده وان تذكر
وتكرر على قلبك غوائل الرياء وفوائد الاخلاص المذكورين
والعلاج العملي اخفاء العمل واغلاق الباب الامارم
اظهاره والضرب الثاني دفع ما يحط من الرياء للحال
ورفع ما يفيض منه في اثناء العبادة فعليك في اول
كل عبادة ان تفتش قلبك وتخرج عنه خواطر الرياء وتفرغ
على الاخلاص وتفرغ عليه الى ان تتم تكن الشيطان
لا يتركك بل يعارضك بخفريات الرياء وهي ثلثة مرتبة العلم
بالخلع المخلوق او رجاءه ثم الرغبة في حدم وحصول
الميزة عنده ثم قبول القسرة والركون اليه وعقد
الضمير على حقيقة فعلك رد كل منها اما الاول
فبان قال مالك وللخلق علوا اولم يقولوا ان الله تعالى
علم بما كلف فاني فائدة في علم غيره واما الثاني فيبتدئ
آفات الرياء وتغضبه لمقت الله تعالى فيترك راحية في مقابلة
الرغبة تدعو الى الالباء في مقابلة القبول والنفس لالحالة
تطاول قوي المتقابلين فلا بد من رد خواطر الرياء ثلثة
امور المعرفة والكراهية والالباء وقد يشع العبد في العبادة
او ما يخط من خواطر الرياء

قوله والالباء اي الامتناع بالاختيار من قبول
ما حظر والقيل بمقتضا 20

تفكيكه

على عزم لا خلاص ثم يرد خاطر الريا في قلبه بغنة وللخفة
 واحد من وجوه الرد بسبب امتلاء القلب بحسب الخلق
 وخوف الذم واستيلاء الخس عليه فيغيب عن القلب
 آفات الريا فيفسرها فلم يظهر كراهية لانها غنة المعقولة
 وقد يندكر فيعلم ان الذي خطر له خاطر الريا وان
 يعرضه لسخط الله ولكن لا يحصل كراهية لشدة
 شهوته فيغلب هواه عقله ولا يقدر على ترك
 لذة الحلال فيستلذ بالشهوة فيسوق بالتوبة ويشاغل
 عن الفكر في ذلك لشدة الشهوة فكمن على محض كلام
 لا يدعواي قوله الا الريا وهو يعلم ذلك ولكنه يستتر
 عليه ولا يكرهه فتكون الحجة عليه اوكد اذ قيل داعي
 الريا مع غلبه به وبغائله وقد يحضر المعرفة والكراهية
 معا ولكن لا يحصل الا بآء بل يقبل داعي الريا ويعمل به
 لكون كراهية ضعيفة بالاضافة الى قوة الشهوة
 والرجبة وهذا ايضا لا يتفق بكراهيته اذ الغرض
 منها صرفه من الفعل فاذا الفائدة الا في اجتماع التلذذ
 فاذا اجتمعت هذه التلذذ فقد برئ من الريا ونجس

الرابطة بين الصفة والموصوف محذوف اي لا بدعوه علة

وكان حقا الاكتفاء عند غلبه باحد هذين فكيف يعلم بهما معا علة

اي فاذا عرفت عدم تقع المعرفة لحاظ الريا فقط او مع كراهية بدون الالباب

خطره

بالجهد عطف على ظهوره
 هو ما يجد عجزه فيها الرغبة والحرص على الغنائم والمضار اليها

خطورة الريا وميل الطبع اليه وحبه له ومنازعة اياه
 لا يضر اذا لم يكن منه قبول وركون بالاختيار اذ ليس
 وسع العبد منع الشيطان عن نزغاته ولا في الطبع
 لا يميل الى الشهوات ولا يترغ اليها وانما غاية ان يقال
 شهوته بكراهية وابطاء وعدم اجابة استفادها من علم
 الدين فاذا فعل ذلك فهو الغاية في اداء ما كلف به
 ثم اذا فرغ فعليه ان لا يتحدث ولا يظهر الا اذا امر من
 الريا وقصد اقتداء الغير به في مظنته ويكون وجلا من
 عمله خائفا ان يدخله من الريا الخفي بالم يقف عليه فيكون
 معروفا مقبولا لله تعالى ويكون هذا الخوف في دوام عمله
 وبعده لا في ابتداء العمل بل ينبغي ان يكون متيقنا في ابتداء
 انه مخلص ما يريد بعمله لا الله تعالى حتى يوجد النية
 اذ هي العزم المصمم الباعث فلا تجتمع مع الشك والافتقار
 فاذا شغ على اليقين ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة
 والنسيان جاء الخوف عن شائبة خفية من رياء او عجب
 واما اولوية غلبة الخوف على الرجاء والعكس فقد اختلف
 اقوال المشايخ فيها قال بعضهم ينبغي ان يغلب الرجاء لانه
 منهم جماعة الاسلام

بالجهد عطف على ظهوره
 هو ما يجد عجزه فيها الرغبة والحرص على الغنائم والمضار اليها
 لا يضر اذا لم يكن منه قبول وركون بالاختيار اذ ليس
 وسع العبد منع الشيطان عن نزغاته ولا في الطبع
 لا يميل الى الشهوات ولا يترغ اليها وانما غاية ان يقال
 شهوته بكراهية وابطاء وعدم اجابة استفادها من علم
 الدين فاذا فعل ذلك فهو الغاية في اداء ما كلف به
 ثم اذا فرغ فعليه ان لا يتحدث ولا يظهر الا اذا امر من
 الريا وقصد اقتداء الغير به في مظنته ويكون وجلا من
 عمله خائفا ان يدخله من الريا الخفي بالم يقف عليه فيكون
 معروفا مقبولا لله تعالى ويكون هذا الخوف في دوام عمله
 وبعده لا في ابتداء العمل بل ينبغي ان يكون متيقنا في ابتداء
 انه مخلص ما يريد بعمله لا الله تعالى حتى يوجد النية
 اذ هي العزم المصمم الباعث فلا تجتمع مع الشك والافتقار
 فاذا شغ على اليقين ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة
 والنسيان جاء الخوف عن شائبة خفية من رياء او عجب
 واما اولوية غلبة الخوف على الرجاء والعكس فقد اختلف
 اقوال المشايخ فيها قال بعضهم ينبغي ان يغلب الرجاء لانه
 منهم جماعة الاسلام

استيقن أنه دخل بإخلاص وشك في زواله من قواعد
 الشريعة أن اليقين لا يزول بالشك فبذلك يعظم لذته
 في المناجات والطاعات وخوفه لا يزال ذلك الشك جدير
 بأن يكفر خاطر كبرياءه أن كان قد سبق عنه وهو غافل المتوكل
 عن أكثر المشايخ غلبة الخوف حتى يفعل من رابعة روح حين
 قيل لها بم تر تخجلين أنها قالت يا ياسي من جل علي والذي
 عندي اختلاف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال
 فأن المبتدئ ومن فيه بقية من آثار العجب والآن
 والفرد أو البطالة ينبغي لها غلبة الخوف وغيرها غلبة
 الرجا والمساواة والعلم عند الله تعالى الثاني عشر
 من آفات القلب الكبر وفيه خمسة مباحث البحث
 الأول في تفسير وضد ومناصبها وحكمها
 الكبر هو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق
 المنكبر عليه فلا بد له منه بخلاف العجب والكبر حرام وزريرة
 عظيمة من العباد وضد الضعة وهي الركون إلى رؤية
 النفس دون غيره وهي فضيلة عظيمة من الخلق
 وأظهار الكبر موجودا ومعدوما حقا وباطلا بقول

مطلب احوال الكبر
 لغة هو التفضيل والتفكير واصطلاحا
 البحث هو الشبهة الاجابية والسلبية بين
 الشئيين بطريق الاستدلال مستند
 كبر
 البحث الثاني في اقسام الكبر والكبر المبحث الثالث
 في سببها المبحث الرابع في علامات الكبر المبحث
 الخامس في التواضع
 الثاني عشر الكبر
 قوله المبحث الاول في تفسير الكبر
 ومنه الضعة ثلاثة التواضع والكبر المبحث الثاني في
 في طائفة المبحث الثاني في اقسام الكبر والكبر المبحث الثالث في
 سببها المبحث الرابع في علامات الكبر المبحث الخامس في التواضع
 قوله وضد الضعة وبينها من وجه لا يرى
 نفسه فوق احد ولا دون بل يرى المساوات
 عند امره

والكبر في احواله الكبر في احواله الكبر في احواله
 في احواله الكبر في احواله الكبر في احواله
 في احواله الكبر في احواله الكبر في احواله
 في احواله الكبر في احواله الكبر في احواله

او فعل كبر ولا يستكبر بخفض بالباطل فلا لا يوصف
 أنه تعالى به بخلاف المنكبر والكبر حرام إلا على المنكبر
 فأنه قد ورد فيه أنه صدقة والآ عند القتال
 وعند الصدقة ر عن جابر رضي الله عن رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم كان يقول فاما الخيل التي يحب الله
 فاخيال الرجل نفسه عند القتال واخياله عند الصدقة
 ولعل المراد بالاختيال عند الصدقة اظهار الغنى وعدم
 الالتفات الى المال واستصغاره واستقلاله بقضه
 الفقهاء بنشاط وأن من المن والآ الكبر
 بالمايات باسباب الدنيا بدون الكبر فأنه ليس حرام
 وأن كان مذموما وقدم وسيجي انشاء الله تعالى
 وأظهار الضعة بما دون مرتبة قلبه تواضع محمود
 وإن كان كثيرا فتمتق مذموم لا في طلب العلم عدي
 عن معاذ رضى وابي امامه رضى مرفوعا ليس من اخلاق
 المؤمنين التملق الا في طلب العلم وفي تعليم المتعلم التملق مذموم
 الا في طلب العلم فأنه ينبغي ان يتملق لاستاذة وشكارة
 ليستفيد منهم انتهى وإن أكثر فتدليل حرام الا الضعة
 في معنى الكبر

قوله والاستكبار يخفض بالباطل التسمية بين
 الكبر والتكبر عموم مخصوص من وجه وامارين
 التكبر والاستكبار يخفض خفاجه رآه
 مع انكار لكثرة كنه حواه

قوله والا التكبر بالمايات كعدم لبس باللبس
 في بيته من ثياب البزلة بين الناس حواه

قوله وان العلم والطيب
 اذا هما كبريا فأكبر طيب ان اردت تدوي
 وكذا العلم ان اردت تعلما وسك

تدليل

قوله تكبر النفس

قوله لا يظلم الا الكبر

وهو الثالث عشر من آفات القلب كالعالم اذا دخل
 عليه استكاف فتخلى له عن مجلسه واجلسه فيه
 ثم تقدم وسوي له نعله وعاد الى باب الدار خلفه
 فقد غاب عن الدنيا وانما تواضع له بالقيام والبشر
 والرفق في السؤال واجابة دعوته والتسفي في حاجته
 وان لا يري نفسه خيرا منه ولا يحقره ولا يستصفيه
 ومنه السؤال لمن له قوت يومه لنفسه وسبيحي
 ان شاء الله تعالى في آفات اللسان ومن السؤال
 اهداء قليل لاخذ كثير كما يفعل في دعوة الغني والفقير
 وكمن يريد اخذ غنم او غل قبل فيه نزل قوله تعالى
 ولا تمنن تستكثر ومنه الذهاب الى الضيافة ودية
 الميت من عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال النبي عليه السلام
 من دعي فلم يجب فقد عصي الله ورسوله ومن دخل على
 غيره دعوة دخل سارقا وخرج مغفرا ومنه الاختلاف
 الى القضاء والامراء والعمال والاعضاء للكرام
 بلا ضرورة ومنه السجود والركوع والاعضاء للكرام
 عند الملاقات والسلام وردة والقيام بين يدي

الظلمة وقبيل ايديهم وثيابهم وليس منه مباينة
 اعمال البيت وحاجاته ككثير البيت وطبخ الطعام
 وحمل المتاع من السوق الى البيت وكثير الحشيش والخلق
 والمرقع والمشي حافيا ولحق الاصابع والقصة واكل
 ما سقط على الارض من الطعام والبقا دقا والخبز
 ونحوه من الشفة والحصير والارض ومجالسة النساء
 ومجالسة الطير وانواع الكسب من البيع والشراء واجارة
 نفسه للاعمال المباحة كزعي الغنم وسقي البستان والكرم
 وعمل الطين والبناء وحمل الخشب على ظهره فان كل ذلك
 وامثاله تواضع فعله الانبياء عليهم السلام ولاولياءه
 واكثره صدر عن سيد المرسلين عليه وعليهم صلوات
 الله وسلامه اجمعين وصحابته الكرام رضي الله عنهم
 منه والتأفف عنه كثير من اخلاق الجبارين ولكن
 كثيرا من الناس يجربون ان يعكسوا الامر المجهل الشا
 في اقسام الكبر والتكبر وافاتها فيه ينف العلاء
 الجلي قد عرفت انه لا بد للكبر والتكبر من متكبر عليه
 وهو اما الله تعالى وهو اعلى انواع الكبر مثل من قد

الثالث عشر التذلل

مطلب احد التذلل

قوله ومنه اي التذلل فقد تكرر في قوله تعالى لا تعجلوا به

قوله تستكثر حال من منير القائل والستين للطلب

قوله ومنه اي التذلل فقد تكرر في قوله تعالى لا تعجلوا به

قوله ومنه اي التذلل فقد تكرر في قوله تعالى لا تعجلوا به

قوله ومنه اي التذلل فقد تكرر في قوله تعالى لا تعجلوا به

الظلمة وقبيل ايديهم وثيابهم وليس منه مباينة

قوله لا بد لك آه لانه مأخوذ في توبيخه فها بالنسبة

قوله لا بد لك آه لانه مأخوذ في توبيخه فها بالنسبة

قوله لا بد لك آه لانه مأخوذ في توبيخه فها بالنسبة

قوله لا بد لك آه لانه مأخوذ في توبيخه فها بالنسبة

٣٧
فقد عن آياتي ايم من هم معانيها والعلل بمقتضاها
بجنت الايمان لعل والتمتع بل نصيب اختيار مسلما
وهذا الوجه جازم بالاتفاق لانه كان باختياره مكافاة
للعالم الخبيثة والهم يلج ابتداء ثم
٣٨
فقد له واستكبر او عند نفسه كبره
لاجل ذلك من جملة الكافرين خود ايم براد
٣٩
فقد له الكبر يا براد اي عني انها بمنزلة الرداء
والاذا زال الانسان في الاختصاص وعدم
الغيره

ماں

جاء من الشام الحسين بن علي بن ابي طالب

قوله شيخنا زان لانه حنك ستر الله تعالى في ضعف
الدواعي فلهذا استحق لذك حجاب
عنه وملك كذاب اه لانه اخيار ما حرم الله
بلواع قدرته على كل شيء يريد واما الطير المستكر
فلا نعدم اسباب الكبر وحقارة بين الناس حواشي

نماذج من كلامه عليه السلام

عليه ناقة له فنزل وخلق خفيه فوضعهما على عاتقه واخذ
بزمام ناقته فحاض فقال ابو عبيدة رضي الله عنه
انك تفعل هذا ما يستلزم ان اهل البلد استشفوا
فقال اوه ولم يقل ذلك غيرك ابا عبيدة جعلته نكالا
لأمة محمد عليه السلام انك انما اذل قوم فاعزنا الله
بالاسلام فمما نطلب العز بغير ما اعزنا الله تعالى اذ لنا الله تعالى
ت عن عمر بن شبيب رضي الله عنه عن ابيه عن جده ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه لم قال يحشر المتكبرون يوم القيمة
امثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان
يساقون الى سجن في جهنم يقال له بولس يقولون نار
لاننا نيسقون من عصاة اهل النار طينة الخبال
ثم عن محمد بن زياد رضي الله عنه قال كان ابو هريرة رضي الله عنه
على المدينة فيا في حزمة للطب على ظهره فيشتق السوق
وهو يقول جاء الامير وفي رواية اخرى قال لا يرحم
ينظر الناس اليه في عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله تعالى
عليه وسلم قال يسار رجل من كان قبلكم يحرق ازاره من الخبال
خفيف به فهو يجعل في الارض الى يوم القيمة ت

قوله زعفرانك اشارة الى ما قاله
ابو عبيدة رضي الله عنه

قوله جعلته نكالا
وهذا الكلام سبب كمال
وعذاب لانه ينتشر بين الامة انه العزة
والشرف بالركب الرفيع والملاوس الفاخرة
لا بالاسلام فيحصل الكبر الذي هو سبب العذاب

قوله بولس من الابليس لانه داخل ما يوسوس
من الخروج والرحمة من اجابة زادة

قوله نار الانيار كناية عن شدة حرارة نار جهنم
قوله طينة الخبال بيان قال في الحاشية اي
صديد اهل النار انتهى فتواجه

وهو ظرف زمان وما زائدة بمعنى المفاجأة
مضاف الى الاستمعية والفعلية وما بعده محتاج
الى جواب يتم به المعنى ابن ملك اي بين
المواقف ما يجترع الرجل من الخيال فوجه سن

وله تنقذ
المراد ذهب في الارض

عن جابر بن مطعم رضي الله عنه قال يقولون في النبي وقد
ركبت لهما ليست الثملة وقد حلت الشاة وقد
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم من فعل هذا
فليس فيه من الكبر شي البحت الثالث
في اسباب الكبر والتكبر اعني ما بهما والعلاج الفضل
وهي سبعة باعتبار الجهل المقارن بها لا انما في انفسها
اسباب ثمانية وعلى موجبة نسبتها في الحقيقة راجعة
الى الجهل فعلاجه ان الله وسبغته عليه ان شاء الله تعالى
الاول العيب وهو اعظم الاسباب واشدها واصعبها
علاج لان قدر العلم عظم عند الله تعالى وعند الناس
وقد تنقص ما ورد في فضله ولحق على تعليه وكونه
فرضا فلا مجال لقلعه من اصله وترك تعليه فانما علاجه
بمعرفة معرفة ان فضله انما هو بمقارنة النبي الصا
والعملية ونشره لله تعالى بلا طمع نفع من الناس
واخذ مال عليه والا فينقلب عليه فيصير اخس
مرتبة من الجاهل واشد عذابا منه على القول الاصح
فكيف يترتب عليه ويدل على هذا ما خرج في عن ابن عمر رضي الله عنهما

نماذج من كلامه عليه السلام

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

فتاوى سماح
بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

بشهادة ياء المتكلم لا دغام ياء فيها علامة
تامة بنية فيها اكسيرة وهو آية الناس

قد علم من تعلم علما به بعض العلوم الشرعية من الحديث
والنفس والفقه والاصول والادب والادب والادب
فما من تعلمه لغير الله تعالى مع بعضه بالافتقار وبعضه
على الاصح مثل العلوم الوحيية فها هو زاد

او لم يتعلم لغيره تعالى الا انه بعد حصوله لادب
غير الله تعالى كالقرب لخطا الكبر والتوصل
لصاحبه الرؤساء واخذ الرغائب منهم
ونظروا اليه كما في حديث ابي ذر الانبي
بعد تقييده العلم بكونه يتبع به وجه الله تعالى
فخرج به العلم الذي يتعلم لصلح الدنيا علوه
زاد الروايات في تفسيره قوله يعني انه وسلك

قوله رجلا من بين قضاة ما ذكر من الاحاديث
بعضه والى على تمام الحديث وبعضها على بعضه
فقد تخرج

وهذا في العلم اللازم التعليم كاستعلام كافر
عن الاسلام ما هو او حديث عهد به من تعليم
صلوة حضورها وكالمستغنى فانه يلزم
الجواب لا نوافل العلوم الغير الضرورية وقبل
العلم هو هنا علم الشريعة زينة الدنيا

اي يخرج من جوارحه بما قاله ان ذلك الشئ
اذا خرج من عنده من غير سئل

انه قال من تعلم علما لغير الله تعالى او اراد به غير الله
فليتبوء مقعده من النار من اني هبة رضاءه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما
يتبع به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيبه عرضا

من الدنيا لم يجز عفي الجنة يوم القيمة يعني عفا
طك عن ابن عباس رضاه قال رسول الله عليه
السلام علماء هذه الامة رجلا رجلا اتاه الله علما

فبذل له للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به
ثم اذ لك يستغفر له جنان البحر ودواب البر
والطيور في جوار السماء ورجل اتاه الله علما فجعل

به عن عباد الله تعالى واخذ عليه طمعا وشرب
به ثم اذ لك يلجم يوم القيمة بلجام من نار وينادي
مناد هذا الذي اتاه الله علما فجعل به عن عباد

الله تعالى واخذ عليه طمعا وشرب به ثم اذ لك
حتى يرفع من الحساب ثم عن اسامة بن زيد
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول يؤتى بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فيندق
في زيادة في الهوان

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

اقتاب بطنه فيدور بها كايده ورلمار في الرجي فيجمع
اليه اهل النار فيقولون يا فلان مالك الم تكن تأمر

بالمعرف وتنهى عن المنكر فيقول بلي كنت امر بالمعروف
ولا آتية وانهى عن المنكر وآتية وزاد في رواية م

قال واتي سمعته عليه السلام يقول مررت ليلة
اسرى بي يا قوام يقض شفاهم بمقاريض من نار

قلت من هؤلاء يا جبريل قال خطباء ائمتك الذين
يقولون ما لا يفعلون طب نعم عن انس بن مالك

عن النبي عليه السلام انه قال الذبانية اسرع الي
فسقة القاء منهم الى عبدة الاوثان فيقولون

يبدأ بنا قبل عبدة الاوثان فيقال لهم ليس من يعلم
كمن لا يعلم حلت عن انس رضي الله عنه قال عليه السلام

العلماء امناء الرسل على العباد ما لم يخاطبوا السلطان
ويدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا وخالفوا السلطان

فقد خانوا الرسل فاعتزلوهم في عن معاذ بن جبل
انه قال تعصت او تصدبت لرسول الله وهو يطوف

شفقة له

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

من علم

ای غفر غفر انکرت للتقریم

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم غفر أسئل عن
الخير ولا أسئل عن الشر شرأ والناس شرأ والعلماء
طص هو عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أشد الناس عذاباً يوم القيمة عالم لم ينفعه
علمه حد هو عن منصور بن زازان أنه قال
نبت أن بعض من يلقي في النار ينادي أهل النار
برجعه فيقال له ويلك ما كنت تعلم أما تكفينا ما نحن
فيه حتى ابتلينا بك ونحن رجك فيقول كنت عالماً
فلم انتفع بعلمي هو جاب عن أبي الدرداء رضي الله
لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً حد عن
انس رضي الله قال عليه السلام يكون في آخر الزمان عبادة
جهال وعلماء فتشاق مج عن أبي سعيد رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كنتم علماً ما ينفع
الله به في أمر الناس في الدين الجسم يوم القيمة يلجام
من النار طط عن عمن الخطاب رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يظلم إلا بسلام
حتى يختلف الخارف في البحر وحتى يخوض الخيل في سبيل الله
الاختلاف في الشيء الذهاب والاياب من

قوله ولا تستعمل عن الشر اثير الناس فاته
السؤال عن شر الاعمال ومدوح خواجسته
قوله شرار الناس هذا دليل على القدر الاصح
لانه الشرار جميع شر وهو اسم التفضيل والناس
معرف باللام المستوفى فصار المعنى شرار
جميع الناس خواجسته
قوله اشبه الناس عذابا به وهذا دليل
على القدر الاصح مع لزوم مقارنة الامر
الثالث لانه عدم الاستماع انما يكون بغيرها
خواجسته

63

ایک دن و نیکی دن

ثم بظرف قوم يقربون القبان يقولون من اقرمانا من
 اعلم منا من افقه منا اولئك منكم من هذه الالة
 وآولئك هم وقود النار طب عن مجاهد عن
 ابي عمير انه قال لا اعلم الا عن النبي عليه السلام
 انه قال من قال ابي عالم فهو جاهل ولا اري عالما منصفاً
 اذا نظرنا مثل في احواله واعماله يحكم لنفسه انها
 بريئة من هذه الافات بل الظن ان يحكم عليها بها
 او بعضها فتكثر بالعلم جهل محض وثاني المرفقات
 ان يعرف ان الكبر من العباد حرام وانه لا يليق الابا به
 تعالى وانه صفة مختصة به ولو لم ان العالم بري من
 الافات المذكورة لعلمه فضله فعلمه يورث خشية
 من الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وتواضع
 لاجرة على الله تعالى وامثاله وكبر على عبادة وعجبا
 فلذا اصاب الانبياء عليهم السلام متواضعين خاشعين
 لم يكن فيهم كبر ولا عجب فوق العبد ان لا يتكبر على احد
 فان نظري جاهل يقول هذا عصي الله تعالى
 مجمل وانا عصيته بعلم فهذا العذر مني وان نظري

عنه تعالى ما لا ينال عليهم الصلوة والسلام أي كونه العلم
تعالى للخلق والرضا عنه فلو جاز الكبرياء أتت تعالى الخلق
على غرضه فيهم الأنبياء عليهم السلام وأولئك من جميع الأناس
الذين هم كالمؤمنين في كل شيء عند الله تعالى مع أنهم
من الله تعالى إذ كانوا أنفستوا عنكم وأنتما في الجنة
من الدعوات عنكم تعالى لا يلقى لأحد
من الخلق إذ هو الخلق القابل
للعبودية والتعظيم

عنه البارز ارجع الى القول بالشارع في الذهب
القصير البارز ارجع الى القول بالشارع في الذهب
اي لا اعلم هذا القول الا عن النبي يوم
قال من كلام المصنف
قال المصنف الذي في المصنف
خارج عن البحث من

من المسائل المهمة والامور الدينية

عالم يقول هذا علم عالم اعلم فكيف اكون مثله وان تنظر
الى اكبر منه سنا يقول انه اطاع الله تعالى فلي
وان نظر الى صغير يقول اني عصيت الله تعالى قبله وان
نظر الى مبتدع او كافر يقول ما يدريني لعله يجتم له
بالاسلام ويختم لي بما هو عليه الان وان نظر الى كلب
او خنزير او حية او عقرب او غوغاء يقول هذا لم يقض
الله تعالى فلا عتاب ولا عقاب عليه وانا عصيته فانا
مستحق لها فيكون مصروف الهمة الى نفسه مشغول
القلب بعيبه خوفاً لعاقبته عن عيب غيره فان قلت
فكيف يفيض المبتدع والفاسق في الله تعالى وقد ادرت
به وكيف انها هي عن المنكر مع رؤية نفسي دونها قلت
تبعض وتنهي لمولايك اذ امرك بهما لا نفسك وانت
فيها لا ترى نفسك ناجياً وصاحبك هالكاً بل يكون
خوفك على نفسك بما علم الله تعالى من خفايا ذنوبك
اكثر من خوفك عليهما مع الجهل بالخائفة فتكون غلاماً يملك
امرأة براقبة ولده والفضيل عليه ويزيها اسياء فيخف
عليه ويضربه عند الاساءة امثالاً لآدم مولاة وتقر له به

عنه وان نظر الى مساوينا يقول انا اعلم حال ولا اعم
حاله والعلم او بالتحقيق من الجهل

اي من في اعتقاده مخالفة لاعتقاد اهل السنة
والجماعة فهو اجداد

العتاب المحقق بطريق الغضب والذكر
عمل التائب

لا تكبر

لا تكبر عليه بل هو متواضع له يري قدره عند مولاة
فوق قدر نفسك فذلك عليك ان تنظر الى المبتدع
والفاسق وتقول ربما كان قدره عند الله تعالى اعظم
لما سبق لهما من حسن العاقبة في الازل ولما سبق لهما
من سوء العاقبة فيه وانا غافل فتغضب وتنهي حكم
الامر محبة لمولايك اذ جري ما يكره مع التواضع لمن
يجوز ان يكون اقرب منك عنده في الاخ والثنائي العباد
والورع فان العابد الورع قد يتكبر على الفاسق بل على من
لا يعمل مثله من التواضع ولا خراز عن الشهاب
وفصول الحلال وهذا ايضا من الجهل فعلاجه ايضا
مفتان مغفلة ان فضل العباد والورع انما يكون بانها
الشائط والاركان ومجانبتها المفاسدات والمكروهات
ومقارنتها النية الصادقة والاخلاص والتقوى وصونها
عن المحبطات والبطالات وحصول هذه باسرها من امثالنا
منعش بل متعذرة لا سيما الاخلاص والتقوى فلذا قال
تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى مشيراً بان تركية
النفس انما تكون بالتقوى وانها لا يعلم كثرتها وحقيقتها

على ذلك المبتدع
والفاسق

هو المبتدع والفاسق

من سباب الكبر

عبادة منه

عنه والفرقة الثانية او معرفة ان الكبرياء العباد
تدركه وتطيق وانه صفة مخصوصة به تعالى لا يليق
لا احد غيره فاذا حصل في قلب العبد هذه المعرفة
كما ينبغي كين كبره عن الكبر لانه عدو بغض
الى منازعة ربه العزة فيسحق العزة في
النار على ما اخبره على لسان حبيب

عن ابي جعفر عليه السلام ان من اعلم الناس او الفاضل
عن الدخول في الجنة الوصول الى الدرجات العلى
لم يحصل له سعة الدخول او الوصول اليها من جهة
نصف النسب فاجابة

قال الله تعالى فلننظر الانسان انما خلق
من ماء ذوق خرج من بين الصلب والترائب
الاله
الذي هو عذراء لك مدة كذا حلا وسلكه

الا الله تعالى والمعرفة الثانية مثل ما سقت فتذكرها
والثالث النسب والمحب والكبر بهما ناس من الجهل
ايضا لانه تعزز بكما لغيره وكذا قيل لئن فخرت
بابا ذوي شرف لقد صدقت ولكن بشر ما ولدوا
وقال عليه السلام فيما خرجته من عن ابي هرة رضى
ابطاء به عمله لم يسع به نسبه انظر الى ابن آدم عليه
السلام قايلا وابن نوح عليه السلام كفان هل نفهما
نسبهما ثم انظر الى نسبك الحقيقي فان اباك القيب
نطفة قدرة وحدك البعيد تراب ذليل فكيف
يليق بك التكبر بالنسب والرابع المحال وذلك
الكبر ما يجري في النساء وهذا ايضا جهل اذ هو فان سعى
الزوال لا تنتظر الى ظاهرك نظر البهائم وانظر الى
باطنك نظر العقلاء اولك نطفة مذرة خرجت
من مجرى البول ودخلت في آخر واخططت باخرى
ودم لطيف ثم خرج منه مرة اخرى واخر جيفة
قدرة وانت بينهما حاملة العذرة الرجيع في امعائك
والبول في مثانك والمخاط في انفك والبراق

في نيك

في فيك والوسخ في اذنك والدم في عروقك والصديد
تحت بشرتك والصنار تحت ابطك وتغسل الغائط
كل يوم دفعة او دفعتين بيدك وتتردد الى الملاء
كل يوم مرة او مرتين وكل هذا سبب الضعة والذل
وللملأ فضلا عن الكبر والميلاد ولطاس القوة و
شدة البطش والتكبر به جهل ايضا اذ لما روى البقر
وليل والفيل كل ذلك اقوي من الانسان واتي افطار
في صفة يسبقك البهائم ثم انها تزل بجي يوم وغوها
فلا تقدر على حفظها ولا على تحصيلها بل هي كطل زائل
ونوم نائم والسادس المال والتلذذ بمناع
الدنيا والسابع الاتباع من البنين والاقارب والفلأ
والمجاري والتلا مذة والتقرب من السلطان وولاية
وقضائه وهذا ان اقبح انواع اسباب الكبر لانه كبر
بما هو خارج من ذات الانسان سيع الزوال ولا يغلب
بشرك فيه اليهود والنصارى لو هلك ماله وابناؤه
او عزل او مات سنده كان اذل الملق واحقرهم
فايق لشرف يسبقك به اليهود وايق لشرف ياخذ السارق

هم فعل يعني
انصت

في الكثرة

قوة من

مال

رجاح

من السادس والسابع

للتكبر اسباب ثلاثة آخر
حقه حسن ربا

في لحظة ثم ان للتكبر ثلاثة اسباب آخر الحق كذا في التكبر
علي بن يربك انه مثله او فوقه ولكن قد غضب عليه بسبب
سبق منه فاورثه حقد او رسخ في قلبه بغضه فلا يطاق
نفسه ان يتواضع له ويحمله على رد الحق اذ جاء من جهة
وعلى الانفة من قبول نصحه وعلي ان يجتهد في التقدم
عليه والمسيء فانه يدعو الى جحد الحق والتكبر على
المسود مع معرفته بفضل عليه وعلاج التكبر بهذين
ازالتهما وسجي ان شاء الله تعالى والرياء حتى ان
الرجل لينظر من الناس من يعلم انه افضل منه وليس
بينهما معرفة ولا حقد ولا حسد ولكن يمنع من قبول
الحق ويتكبر عليه خيفة ان يقول الناس انه افضل منه
ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر عليه وقد يكون الباطل
على التكبر المراتب باسباب الدنيا كمن يلبس في بيته
ما لا يلبس عند الناس ويستنكف من حمل حوائجهم بين
الناس ويحمله في الليل وحده لا يراه الناس البحث
الرابع في علامات الكبر والتكبر اعلم ان الكبر قد يغني عن
صاحبه حتى يظن انه بريء منه فلا بد من بيان اخلاق

التكبر

التكبر من حق يقض كل سالك نفسه عليها فيميز الجنب
من الطيب فلا يفتر الفوق فربما ان يحب قيام الناس
له او يني يدب في عظمها لنفسه بلا وجدان كراهة من نفسه
لهذا الجلب بل يقبول وركون اليه فان وجد كراهية
وعدم اجابة في نفسه فيل طبعي او وسمة لا يضرب
كما ذكرنا في الرياء ومنها ان لا يمشي الا ومعه غيره
خلفه ديك حد حج عن ابي امامة رضي الله عليه السلام
خرج الى البقيع فتبعه اصحابه فوقف وارحم ان يتقدموا
ومشوا خلفهم فسئل عن ذلك فقال اني سمعت خفي نفاكم
فاستفقت ان يقع في نفسي شيء من الكبر ومنها ان لا يزور
غيره وان كان يحضر من زيارته خير له او لغيره من تعليم التواضع
ومنها ان يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه الا ان يجلس
بين يديه ومنها ان يتوفي محالسة المضي والمعلولين
وتجاشي عزهم ومنها ان لا يعطى بيده شغل في بيته
ومنها ان لا يحمل مناعة الى بيته وكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه لم يفعل هذه النفيات ومنها ان يستنكف
عن لبس الدون من الثياب وقد قال عليه السلام فيما خفي

قوله لا يمشي ابي الى مصلحة من صالحه على حال
من الاحوال الا حال مقارنة الغير له مشيا خلفه
فما جازاه

او حذرت فعلم من هذا انه لا امن لاحد من الكبر
وان غايته الملوحة

منه اخلاق الطيبين

عن ابي امامة رضي الله عنه في بيان من ايمان ومنها ان يستغفر
عن دعوة الفقير لا عن دعوة الغني والكثير ومنها
ان يستغفر عن قضاء حاجة الاقرباء والرفقاء في السوق
خصوصا شراء الاشياء الخسيسة كالصابون والكبد والكثير
والميتاء والنورة والمصطكي والمنشط ومنها ان ينقل عليه
تقدم الاقران في المشي والجلوس بحيث ان مشي او جلس
احدهم يمشي خلفه ويجلس تحته متصلا به فان اتفق
ذلك فاما يذهب ويفارق فلا يمشي ولا يجلس او بعد
عنه في المشي والجلوس بحيث يكون بينهما اشخاص ممن
يعلم كل واحد منهم ادون منه ليطهره الله اختيار التواضع
ان لو كان متصلا مؤخر عنه لظن انه ادون منه
ومنها عدم قبول الحق عند مناقشة الاقران من صاحبه
وعدم الاعتراف لخطائه والشكر له اما لعدم الاضغاث

والثأمل في كلامه احتقارا واستصغارا له او عنادا
او مكابرة فكل هذه ان كان في الماد فقط فربا وان فيه
وفي الخلوة فكثير وتكثر البهجة والانس في اسباب الضعة
والتواضع وفوائدها اما الاولى فهي معرفة نفسه من ابي
الابن

منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين

عن
تقدم
بأن يكون
فواجب

تواضع
والفرق بين الضعة والتواضع
ان الضعة حال يكون في النفس
والتواضع حال يكون في الظاهر

اليابن

اليابن ومعرفة عيوبه وغوائل الكبر وفوائد التواضع و
فضائله من كونه من اخلاق الانبياء والاولياء والعلماء
والصالحين ومحمدا عند الله تعالى وبسبب الرفعة الذخيرة
في عليين وكان القياس ان ينزل العبد نفسه منزلة
لادونها ولا يفترها كالشجاعة بين النهور والجلبين والعفة
بين الكثر والحدود والتخاء بين البخل والاسراف
فان خير الامور اوسا لها لكن لما كان النفس مائلة
بالفج الى العلو كالأحوط والانسب حطها عن مرتبتها قليلا
اذ بنا لا يدري مرتبتها فنزل نفسه فوقها غفلة وخبثا
للعلو اذ حب الشيء يغري ويصم هذا في التواضع واما
في الضعة فلا ولي ان يرى نفسه ادنى من كل مخلوق وهذا
رأب استلاف الصالحين رح حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم
زل اليهود وقال ابو سليمان الداراني لو اراد جميع
المخلوق ان يصعوني اذني مما في نفسي ما قدروا عليه فان
في قلبك انه كيف يتصور ان يرى الانسان نفسه ادنى
من فرعون وابليس فقل انه الله تعالى خذ ايها واضلها
فوقها فيما وفعا وفقني وهذا في الايمان والطاعة

منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين

منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين

منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين
منه اخلاق الطيبين

اللهم على التمسك بالشكر على توفيق الله

من علم وعمل وغيرهما على توفيق الله تعالى وعونه ونصره
وخلقه واعطائه آية له ومن أقوى العلاجات معرفة آفاته
ومعرفة أسبابه وبكيفية أنه سبب للكثير ونسب للذين
ونعم الله تعالى بالتوفيق والتيسر ولأن من مكر
الله تعالى وعذابه وإن يري أن له عند الله تعالى
سنة وحقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من
عطايه ويدعو إلى أن يزي نفسه وينفع من الاستفادة
ولا استشارة زهق عن أنس رضى عن النبي عليه السلام
أنه قال نلت مهلكات شئ مطاع وهو شئ عجاب
المك ينفسه وعنه عن النبي عليه السلام أنه قال
لوم تذبوا الحشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب
العجب واقع العجب بالآي الخطاء فيفتح به وبصر عليه
ولا يسمع نصح ناصح بل ينظر إلى غيره بعين الاستعجال
قال الله تعالى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا
وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وجميع أهل البدع
والضلال إنما أصروا عليها لعجزهم بآرائهم وعلاجه هذا
العجب أعسر وأصعب إذ صاحبه بظنه علما لا جهلا



قوله من الاستفادة أي من الغير والاستشارة مع أصحاب
الراي في الأمور مع أنها مأخوذة بها خواج زاده
قوله شئ عجب أي ما يمنع من أداء الفرائض والواجبات

قوله أكبر من ذلك لأن صاحب الذنوب لا يأس من مكر الله
بل يظن أنه لا يدرى له منه وحاشا لله
قوله لا يسمع نصح ناصح بل ينظر إلى غيره بعين الاستعجال
قوله العجب واقع العجب بالآي الخطاء فيفتح به وبصر عليه
قوله لا يسمع نصح ناصح بل ينظر إلى غيره بعين الاستعجال

قوله أفمن زين له سوء عمله الآية المترشح هو الشيطان
أو الله تعالى يستدرأ جوارحه لفعلة الخبيث
السابق خواج زاده

ونعمة لا نعمة وصحة لا مرض فلا يطلب العلاج ولا ينفي
إلى الأطباء وهم علماء أهل السنة والجماعة الخامس عشر
المسند وفيه أربعة مباحث المسند الأول في تفسير
وضعه ومناسبتها وحكمها للمسند إرادة زوال نعم الله
عن أحد ما له فيه صلاح ديني أو دنيوي من غير ضرر
في الآخرة أو عدم وصولها إليه وجبته من غير إكراه له
ولو وقع في قلبك من غير اختيار ووجدت الإكراه
لوقعه فيه فلا بأس به بالاتفاق فإن لم تجد أو وقع
باختيار وإرادة زوال أو عدم وصول فإن عملت بقضاء
أو ظهر أثره في بعض الجوارح فحسد حرام بالاتفاق وأما العمل
بقضاءه ولم يظهر أثره أصلا وكان الموجود في القلب نفسه
فقط فحسد أخلفوا في حرمة وكون صاحبه آمنا ومختارا
الامام الغزالي رحمه الله وطه هذا الفقير عدم القول
عليه السلام نلت لا ينجو منهم أحد الظن والطيرة
وليسند وسأحدثكم بالخروج من ذلك إذا ظننت فلا تحق
وإذا نظرت فامض وإذا حسدت فلا تبغ خرجة دنيا
وجل الامام الغزالي رحمه الله علي حب الظن لزوال النعمة

قوله من غير ضرر
قوله ديني أو دنيوي
قوله غير إكراه له

قوله لو وقع في قلبك
قوله الإكراه

قوله لا ينجو منهم أحد
قوله الظن والطيرة

قوله وسأحدثكم بالخروج من ذلك
قوله إذا ظننت فلا تحق

قوله وإذا نظرت فامض
قوله وإذا حسدت فلا تبغ

قوله علي حب الظن لزوال النعمة
قوله وسأحدثكم بالخروج من ذلك
قوله إذا ظننت فلا تحق
قوله وإذا نظرت فامض
قوله وإذا حسدت فلا تبغ

المسند الثاني في آفات المسند الثالث في علاجه
العلمي والعلمي المسند الرابع في العلاج القلبي

المسند وفيه أربعة مباحث المسند الأول في تفسير
وضعه ومناسبتها وحكمها للمسند إرادة زوال نعم الله
عن أحد ما له فيه صلاح ديني أو دنيوي من غير ضرر
في الآخرة أو عدم وصولها إليه وجبته من غير إكراه له
ولو وقع في قلبك من غير اختيار ووجدت الإكراه
لوقعه فيه فلا بأس به بالاتفاق فإن لم تجد أو وقع
باختيار وإرادة زوال أو عدم وصول فإن عملت بقضاء
أو ظهر أثره في بعض الجوارح فحسد حرام بالاتفاق وأما العمل
بقضاءه ولم يظهر أثره أصلا وكان الموجود في القلب نفسه
فقط فحسد أخلفوا في حرمة وكون صاحبه آمنا ومختارا
الامام الغزالي رحمه الله وطه هذا الفقير عدم القول
عليه السلام نلت لا ينجو منهم أحد الظن والطيرة
وليسند وسأحدثكم بالخروج من ذلك إذا ظننت فلا تحق
وإذا نظرت فامض وإذا حسدت فلا تبغ خرجة دنيا
وجل الامام الغزالي رحمه الله علي حب الظن لزوال النعمة

قوله من غير ضرر
قوله ديني أو دنيوي
قوله غير إكراه له

قوله لو وقع في قلبك
قوله الإكراه

قوله لا ينجو منهم أحد
قوله الظن والطيرة

قوله وسأحدثكم بالخروج من ذلك
قوله إذا ظننت فلا تحق

قوله وإذا نظرت فامض
قوله وإذا حسدت فلا تبغ

قوله علي حب الظن لزوال النعمة
قوله وسأحدثكم بالخروج من ذلك
قوله إذا ظننت فلا تحق
قوله وإذا نظرت فامض
قوله وإذا حسدت فلا تبغ

العدوم مع الكراهة من جهة الدين والعقل غير موجبه اذ الجسد
حقيقة في الارادة التي هي ضد الكراهة فلا يجامعها الا باجماع
الشهوة اعني حب الطبع ضدها الذي هو النفق بخلاف كل
من الاولين فانه يجامع كل واحد من الآخرين ولا وليان اختياريه
والآخران اضطراريان لا توصفان بالحل والحريم وقوله عليه
السلام فلا يتبع من البني الذي هو فعل الجوارح وسئل الحسن البصري
عن الحسد فقال غمة لا ينزلك مالم تنبذ وقوله عليه السلام
انه انما تجاوز لاني عاشرت به انفسها مالم تعلم او فعل به
خرجه حتى تم عن ايديهم رضى فروعاً وحمله الامام الغزالي
على ميل الطبع بلا اختيار مرفوض من اربعة اوجه الاول
انه غير الاختيارية لا بد من التكليف فلا ذنب فيه
فلا عفو ولا تجاوز مع من بمعنى عفا والثاني ان غير الاختيارية
لا يؤخذ به امة من الامم فالوجه للتخصيص بقوله امة
والثالث ان ذلك الحال انما يقع على رواية رفع انفسها
واما على رواية نصبها فلا اذ الرفع والى على الاضطرار
والنصب على الاختيار والراي ان آخر الحديث المذكور
بنا في ذلك الحال لانه يفيد معنى الغاية فتقدر الحديث

قوله فانه يجامع كل واحد من الآخرين انما يجامع الارادة
مع الشهوة نفس اكل العسل للمحتاج واما النفق
فنفق اكل الدوا والمثل لعلول المذبح واما جامة
الكراهة مع الشهوة ففي المتن عن اكل العسل
لاجل ضده لمضد ومع النفق ففي المتن عن شره
الدواء المثل لعدم احتياجه وحرارة خواجه زاده
عن عقارب حالهم وكسر بالحب الصلبي كسر
الاعفان حالهم وكسر بالحب الصلبي كسر

قوله تجاوز مع من بمعنى عفا والثاني ان غير الاختيارية
لا يؤخذ به امة من الامم فالوجه للتخصيص بقوله امة
والثالث ان ذلك الحال انما يقع على رواية رفع انفسها
واما على رواية نصبها فلا اذ الرفع والى على الاضطرار
والنصب على الاختيار والراي ان آخر الحديث المذكور
بنا في ذلك الحال لانه يفيد معنى الغاية فتقدر الحديث

عفا الله تعالى

عفا الله تعالى عن امة كل ما حدثت به انفسها الى ان يظهر
اثره على الجوارح اما بالتكلم او بالعمل فيدخل في العفو الممت
والعزم بالقلب بعد ميل الطبع اذ لم يتكلم ولم يفعل به والمادة
بالتكلم كل هو اثر من آثاره ومقتضى من مقتضياته كالغيبه
والقبح والسب في الحسد وسوء الظن وكذلك المراءى بالعلم
فان قلت ان محبة اعتقاد الكفر والبدعة حرام لا يعفى
فلم لا يكون محبة سوء الظن والحسد وغوها كذلك مع ان
كل منهما فعل قلبي فاما الفرق بينهما قلت الاول ان فيهما
وخرمها لذاتها وقبح ما نحن فيه وخرمها لسببها العقل
القيح فاذا تجاوز عنه ولم يقض اليها لا يبعد ان يرتفع عنه
الحريم ولائم لا سيما في امة محمد عليه السلام خير امة
لنشرف حبسه وتكريم صفته ثم قصد المعصية وهما
لا سيما العزم المصمم فلما يوجد بدون الاثر على الجوارح ولا كلام
ايضاً ان الكمال ان يحل الانسان قلبه عن العزائم الفاسدة
والصفات المنسية وعلميته بالنيات الصالحة والصفات
الحيدة واما الرياء بطاعة او دليلها فلا ينفك عن عمل
بمقتضاها فانه الاجتناب عن بعض الشرهات ليربي الناس

بل الكلام في استحقاق
العذاب بالتأثر به

من قيس الكفر والبدعة

قوله فانه يجامع كل واحد من الآخرين انما يجامع الارادة
مع الشهوة نفس اكل العسل للمحتاج واما النفق
فنفق اكل الدوا والمثل لعلول المذبح واما جامة
الكراهة مع الشهوة ففي المتن عن اكل العسل
لاجل ضده لمضد ومع النفق ففي المتن عن شره
الدواء المثل لعدم احتياجه وحرارة خواجه زاده
عن عقارب حالهم وكسر بالحب الصلبي كسر
الاعفان حالهم وكسر بالحب الصلبي كسر

فمن شئت لما يقول واما غيرك
من الشيطان فانه لا يستفيد بالحق

كأنت بالاستعانة من غير الشيطان وقال عليه السلام فتنوا
علي قضاء الخواص بالكنها فان كل ذي نعمة محسود خروجه طوط
دنيا عن معاذ رصفو عا والسواد من الثقب والغم من غير
فائدة بل مع وزر ومقصود قال ابن السكيت رحمه لم ار اليه دنياه
ظالم انفسه بالظلم من الحاسد نفس ذائمه وعقل هائم جده منهن
وغم لازم والسابع غي القلب حتى يكاد لا يفهم حكما
من احكام الله تعالى قال سفيان رحمه لا تكن حاسدا تكن
سرع الفهم والشا من الامان ولطف لان فلا يكاد يظفر
بمراد وينصر على عدو فلذا قبل الحسود لا يسود المحسن الثالث
في العلاج القلبي والعلمي الاول ان تعلم ان الحسود ضرر
عليك في الدنيا والدين وانه لا ضرر فيه على المحسود
فيها بل ينفع به فيها اما ضرر لك في الدين فلا تنك
بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرويت نعيم الله
فمنها العباد وعلته واستكرت ذلك وغششت
رجلا من المؤمنين وتركيت نصحه والغش حرام والنصيحة غشا
واجبة واما في الدنيا فغم وحر وضييق نفس واما
انه لا ضرر على المحسود فيها فظ لان النعمة لا تزول بحسدك

اي نفس ذائمه

هذا من جملة الامثال السائرة

ولا ان

ولا ياتكم به واما انتفاعه في الاخف فهو انه مظلوم من جهلك
لا سيما اذا اخرجك الحسد الى القول والفعل بالغبية
وهناك ستره والقدر فيه وغوها فهد هذا يا نهد بها
اليه فينتفع بها في الاخف واما في الدنيا فلا تهم اغراض
لخلق مساة الابداء وغم والعلاج العلمي ان
يكلف نفسه يقض مقتضا فان نفعه على القدر
فيه كف لسانه للدخ له وان على التكر عليه الزم نفسه
التواضع له ولا اعتذار اليه وان على كف لا يقام عليه
الزم نفسه الزيادة في الانعام وان على الدعاء عليه تعالى
له زيادة النعمة التي حسده فيها البحث الرابع
في العلاج القلبي وهو يحتاج الى معرفة اسبابه ثم انزالها
وهي ستة الاول الغر وهو ان يتقل عليه ان يترفع
عليه غره فاذا اصاب بعض اماله ولاية او علما او مالا
خاف ان يتكبر عليه وهو لا يطيق تكبره ولا تسمح نفسه
باحتمال صلفه ونفاخره عليه فليس غره ان يتكبر عليه
بل غره ان يدفع تكبره ويرضي بساوانه وزيادته من غير
تكبر فان اراد عدم وصوله الى تلك النعمة اوزو الهامقة

اسباب حسد
فمن شئت لما يقول
فمن شئت لما يقول

وهو مذموم ليس بلام بل مكره تنزيها
اي لا يرفع على الغير ولا يريد اصلاحه ليس
بمكبر ولا تواضع فطاهر ان يرفع نفسه من
ولا يتكبر على الغير ولا تواضع وهو ليس بلام
والتكبر مكروه مذموم جدا

او ارادة مقيدة
بذلك القيد

قوله وامكان التقيد بذلك فالارادة المذكورة
مع عدم التقيد بالفساد وامكان التقيد والالتزام
على وجهه فلو كان القلب فعلا فحصل التواضع
لان التقيد ان يربى الانسان نفسه من حيثها
وعرفا فان ارادها او غيرها فليؤثر في الامانة

بالافضاء الى الكبر فليس بحسن لما ذكرناه مطلقا ففسد لعدم
التقيد بالفساد وامكان التقيد والثاني التكبر فان من
في طبعه التكبر على انسان واستصغاره واستخفافه فاذا
نال نعمة خاف ان لا يجتهد بكثرة ويرفع عن متابعتها وخد
فيريد زوالها وعلاجه سبق والثالث تنسب نعمة
الغير لغوت مقصود وذلك تخلف من اجتناب على مقصود
واحد فان كل واحد بحسن صاحبه في كل نعمة يكون زوالها
عونا في الانفراد بمقصود فهذا الحسد يكون بين الامثال
والاقران والضرات والاخوة يقصدون المنزلة في قلب التواضع
والابوين وتلازمة استاذ واحد ويريد شيئا واحدا ويطلب
الملك وخواصه ووعاظ بلدة واحدة وطلوب ولا يفي بامانة
وقضاء وتدريس وتولية اوقاف او جهة من جهاتها
وبما له حب المال واكرامه والكرامات في حب الرياسة
كن يريد ان يكون عديم النظير في فن من الفنون ويطلب
عليه حب الكثرة فاذا استعنى بنظيره في اقصى العالم ساء
ذلك واحب موت ويزوال النعمة التي بها يسارهم في المنزلة
من شجاعة او علم او عبادة او صناعة او جمال او ثروة وكناس
الظفر في حال بيان النعمة

قوله وما له حب المال والرياسة فعلا فلو كان
وعلاجه الاول سببا في الثاني سبق من سببه كما لا
يحب ولا غير ذلك

حب

قوله ليس بحسن لما ذكرناه مطلقا ففسد لعدم
التقيد بالفساد وامكان التقيد والثاني التكبر فان من
في طبعه التكبر على انسان واستصغاره واستخفافه فاذا
نال نعمة خاف ان لا يجتهد بكثرة ويرفع عن متابعتها وخد
فيريد زوالها وعلاجه سبق والثالث تنسب نعمة
الغير لغوت مقصود وذلك تخلف من اجتناب على مقصود
واحد فان كل واحد بحسن صاحبه في كل نعمة يكون زوالها
عونا في الانفراد بمقصود فهذا الحسد يكون بين الامثال
والاقران والضرات والاخوة يقصدون المنزلة في قلب التواضع
والابوين وتلازمة استاذ واحد ويريد شيئا واحدا ويطلب
الملك وخواصه ووعاظ بلدة واحدة وطلوب ولا يفي بامانة
وقضاء وتدريس وتولية اوقاف او جهة من جهاتها
وبما له حب المال واكرامه والكرامات في حب الرياسة
كن يريد ان يكون عديم النظير في فن من الفنون ويطلب
عليه حب الكثرة فاذا استعنى بنظيره في اقصى العالم ساء
ذلك واحب موت ويزوال النعمة التي بها يسارهم في المنزلة
من شجاعة او علم او عبادة او صناعة او جمال او ثروة وكناس
الظفر في حال بيان النعمة

٧٩

حب التقير وشحها بالخير ليعاد الله تعالى فانك تجد
من لا يشغل ريلة وتكبر وطلب مال اذا وصف عند
حسن حال عبده في نعمة يشق عليه ذلك واذا وصف له
اضطراب امور الناس وادبارهم وفوات مقاصدهم
فرح به فهو ابدى حب الادبار لغيره ويجعل نعمة الله تعالى
على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة
وهذا اخب الحسد واعسر ازلة وعلاجلالة طبع
وجيلة بكاد يستحيل في العادة زواله والتساكن
الحقد وهو السادس عشر من آفات القلب وفيه ثلث
مقالات المقالة الاولى في تفسير وحكمه وهو ان يلزم
نفسه استئصال احد والبقا عنه والبغض له واردة
الشتر وحكمه ان لم يكن بظلم اصابه منه لم يحق وعذله كلام
بالمعروف والزم من المنكر حرام وان كان فليس بحرام فان لم
يقدر على اخذ الحق فله التأخير الى يوم القيمة والعفو
وهو افضل قال الله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى
خذ العفو والعافين عن الناس وليعفوا وليصفحوا
الاغبون ان يغفروا الله لكم ثم تظنون اني جبار
قوله خذ العفو والامانة في كل الموضع للتدبير امر الله
جميعا باخذ العفو عن الناس وهذا امر لا تشاء ايضا
فلو لم يكن عموما عند الامانة حواجه نراد

قوله المقالة الاولى المقالة الثانية في قوله
المقالة الثالثة في اسبابه فواجبه

قوله بظلم في ماله او بدنه او عرضه الخ اما
متعلق بالمال او العرض او البدن وكلها الاول
اول واقع من التأخير لا انتقاله الى اخر الورثة
على العقل الاصح فلا يحصل في الاخرة
فائدة ج غلوف الاخرين فانهم لا يستغلون
الى الورثة بالاتفاق حواجه زانه

قوله فان لم يقدر ان يكون صاحب الحق من اراد
الناس والقائم من اشرفهم

قوله خذ العفو والامانة في كل الموضع للتدبير امر الله
جميعا باخذ العفو عن الناس وهذا امر لا تشاء ايضا
فلو لم يكن عموما عند الامانة حواجه نراد

هذا

نقص هذا المأثم والمأثم بالصدقة المفروضة يعني اذ حال على ما في درهم حول يكون خمسة دراهم حق المسكين
فاذا اخرجها لم ينقص من ماله الذي ينقص من المأثم ويجوز ان يراد بها اعم ويختلف عنه في ما قال الله تعالى
وما انفق من شيء فهو لله تعالى في الدنيا والآخرة ما انفق قال الله تعالى ما انفقتم من شيء فهو لله تعالى في الدنيا والآخرة ما انفقتم من شيء فهو لله تعالى في الدنيا والآخرة

ان النبي عليه السلام قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدًا بعفو إلا عزًا وما تواضع عند الأمر فتة الله تعالى
وان قدر له العفو ايضا وهذا افضل من العفو الاول
ولا انصار اي استيعاف حقه من غير زيادة وهو العدل
المفضول لكن قد يكون افضل من العفو بغيره من كون
العفو سببا لتكثير ظله ولا انصار لتقليله او هذه
او خذ ذلك وان زاد غور وظل قال الله تعالى ولين انص
بعد ظله الى الامور ولا يجنبكم شنان قوم على ان لا تعدوا
المقالة الثانية في غوائله وهي احد عشر اول المسند
والثاني الثمانية باصابه من البلاء اي الفج والسفر
والضحك به وهي السابعة عشرت عن وائله بن اسقع رضى
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تظن الثمانية
باخيك فعا فيه الله ويبتليك فالفرح بمصيبة العدو
مذموم جدا خصوصا جملها على كرامة نفسه واجابة دعائه ببلاء
بل عليه ان يخاف ان يكون مكراله ويجوز ويدعو بارائه
بلاؤه وان يخلصه خيرا مما فات لان يكون ظاهرا فاصابة
بلاؤه تنق من الظلم ويكون لغيره من الظلم عبرة ونكالا

من مزية اي ما نقصت صدقة مالا او صلة
نقصت اي ما نقصت شيئا من مال في الدنيا
بالبركة فيه ودفع المفسدات عنه وفي الآخرة
باجزال الاجر علة رزق
لانه يستيعاف قد اخذ ماله فلم يبق له
ما يجازي عليه وهو مفضول للعفو

فاللذات اي المنفردون ما عليهم من سبيل اي
عيب ولا طعن وسند

غوازل حشد ثمانية هي استصحاب
كذب غيبة افشاء السر استزاد ايدا
منع حق منع مفسد
ثمانية

قوله لا تظن الثمانية اي لا يكن منك
اظهار الثمانية باصاب اخيك المسلم
من البلاء فمافات الله تعالى اياه
وايتلافه اياك به حجة

نقصه ح زوال الظلم والثالث هج وعداوته وهو

الثامن عشر عن ابي هريرة رضى الله عنه قال عليه السلام
لا يحل للمؤمن ان يهجر مؤمنا فوق ثلث فاذ امت به ثلث

فليقبول ليس عليه فان رده عليه فقد اشتركا في الاثم وان لم يرد
عليه فقد باء بالاثم وزاد في رواية من هجر فوق ثلث

دخل النار هذا محمول على الهج للجل الدنيا واما للجل الآخرة
والمعصية والتأديب فجاز بل مستحب من غير تقدير لوروده

عن النبي عليه السلام والقصبة رضى والرابع استصفاة
وهو التكبر وقدره على ما مضى فضاؤه الى الكذب عليه والسداد

الى غيبته والسابع الى افشاء سره والثامن الى الاستهزاء به
والثاسع الى ايدائه بغير حق واكثر منه والعاشر الى منع

حقه من صلته رضى وقضائه ورده مظلمة والحادي عشر
منعه عن مفسد صاحبه طوط عن ابن عباس رضى الله عنه قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث من لم يكن فيه
واحدة منهن فانه الله يغفر له ما سوي ذلك من سيئاته

مايت لا يشر له بالله شيئا ومن لم يكن ساجرا من السجدة ومن
لم يحقد على اخيه طوط عن جابر رضى الله عنه رسول الله صلى الله

عليه السلام قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدًا بعفو إلا عزًا وما تواضع عند الأمر فتة الله تعالى

من مزية اي ما نقصت صدقة مالا او صلة
نقصت اي ما نقصت شيئا من مال في الدنيا
بالبركة فيه ودفع المفسدات عنه وفي الآخرة
باجزال الاجر علة رزق
لانه يستيعاف قد اخذ ماله فلم يبق له
ما يجازي عليه وهو مفضول للعفو
فاللذات اي المنفردون ما عليهم من سبيل اي
عيب ولا طعن وسند
غوازل حشد ثمانية هي استصحاب
كذب غيبة افشاء السر استزاد ايدا
منع حق منع مفسد
ثمانية
قوله لا تظن الثمانية اي لا يكن منك
اظهار الثمانية باصاب اخيك المسلم
من البلاء فمافات الله تعالى اياه
وايتلافه اياك به حجة
نقصه ح زوال الظلم والثالث هج وعداوته وهو
الثامن عشر عن ابي هريرة رضى الله عنه قال عليه السلام
لا يحل للمؤمن ان يهجر مؤمنا فوق ثلث فاذ امت به ثلث
فليقبول ليس عليه فان رده عليه فقد اشتركا في الاثم وان لم يرد
عليه فقد باء بالاثم وزاد في رواية من هجر فوق ثلث
دخل النار هذا محمول على الهج للجل الدنيا واما للجل الآخرة
والمعصية والتأديب فجاز بل مستحب من غير تقدير لوروده
عن النبي عليه السلام والقصبة رضى والرابع استصفاة
وهو التكبر وقدره على ما مضى فضاؤه الى الكذب عليه والسداد
الى غيبته والسابع الى افشاء سره والثامن الى الاستهزاء به
والثاسع الى ايدائه بغير حق واكثر منه والعاشر الى منع
حقه من صلته رضى وقضائه ورده مظلمة والحادي عشر
منعه عن مفسد صاحبه طوط عن ابن عباس رضى الله عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث من لم يكن فيه
واحدة منهن فانه الله يغفر له ما سوي ذلك من سيئاته
مايت لا يشر له بالله شيئا ومن لم يكن ساجرا من السجدة ومن
لم يحقد على اخيه طوط عن جابر رضى الله عنه رسول الله صلى الله
عليه السلام قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدًا بعفو إلا عزًا وما تواضع عند الأمر فتة الله تعالى

روايات على الترتيب
مختلف

صلى الله قال يفض الاعمال يوم الاثنين والخميس من مستغفر
فيغفر له ومن تائب فتاب عليه ورد الصفات حتى يتوبوا
طيط عن مغاذين جبل رض عن النبي عليه السلام انه يطعم
الله تعالى الى جميع خلقه ليلة التصفين شعبان فيغفر
لجميع خلقه لا لمسلم ولا مشرك او مناجي وفي رواية لهي عن عائشة رضي
وتوفى اهل الحقد كما في المقالة الثالثة في سبب الحقد
وهو الغضب فانه اذا ازم كظمه بغيره عن التشتي في الحال
رجع الى الباطن واحضر فيه فصار حقد او فيه خمس مقامات
المقام الاول في تفسير الغضب واقسامه اعلم ان الغضب
وهو غلبان دم القلب لدفع المؤذيات قبل وقوعها او لطلب
التشتي والانتقام بعد وصولها ليس بمذموم بل هو امر لازم
يحفظ الدين والدنيا ومنه الشجاعة المدوحة عقلا
وشجاعة وعا واما المذموم طرفاه تغبطه وضعفه المست
بالبين والتاسع عشر وذم مذموم جدا لانه يثبت عدم الغيرة
وقلة المحبة على الزوجة والاقارب وخسة النفس واحتمال
الذل والضم في غير محله والخور والسكوت عند مساهدة
المكرات قال الله تعالى ولتجدوا فيكم غلظة ولا تأخذكم

قوله فتاب عليه اي يقبل توبته ويرجع عليه
بالرحمة والغفران
قوله ورد الصفات اي لا يفر
لذنبهم ولا يقبل توبتهم وان استغفروا
وتابوا لم يتوبوا من الضغن
ولقد حواه زاد

المقام الثاني في علاج على المقام الثالث
في علاج بعد هيجان المقام الرابع في علاج
قلبي المقام الخامس في العلم

جبن منه

روايات على الترتيب
مختلف

بهارا فانه انبتا على الكفار حق طيط عن علي رضي
عن النبي عليه السلام انه قال خير امتي احداؤها وقدم
يا ورد في الغيرة فينبغي ان يعالج نفسه بايقاعه فيها خاف
ويغفر منه بتكليفه بعد اخري واسما عه غوايل الجبن
وفوائد الشجاعة وتذكر هياما را حتى يزول ويقوى غرضه
وافراده وزيا دته وعلبته وسرته وسدته المست بالهجوم
وهو العشرون وبم الجدة والغضب وضد الحلم وهو ملكة
الطمانينة عند محركات الغضب وعدم هيجانها الاسباب
وتكن دفعه بلا تعب وبغير اللين والرفق والتهور مرض
عظيم الضرر صعب العلاج فلا بد من شدة المجاهدة والشمر
والشقي فيه وعلاجه باربعة اشياء العلم والعمل والارادة
السبب وتحصيل الضد فلينبت كل واحد منها بمقام على حدة
المقام الثاني في العلاج العلوي وهو ما يقع قلبه وحين
الهيجان بالتذكر او التذكير ان لم يستدجد ولا فلو يفيد
بل قد يضرب يكون كالوقود وهو موقوع آفاته وفوائده كظم
الغضب واما آفاته فاربعة الاول افساد راس الطاعة
طيط حق عن بهر بن حكيم عن ابيه عن جده عن النبي
والاول افساد ايامه اي افان النهار
والعداوة وقبح الكفارات من التوبة

نحو

قوله رعد ملكة اي كيفية رعدة في النفس
باعتة على الطمانينة والسكون عند تحقق
محركات قوة الغضب فواجب
تواضع محركات الغضب اي عند تحقق ما هو سبب
لنحو قوة الغضب من المؤذيات والمناورات
قوله عظيم الضر لان ضرر الغضب ونفسه بخلاف
الجبن فانه لنفسه فقط ومن اعظم ضرر الشهور
الافسار بعد بانه يترك كسبا في حواه زاد

قوله الاول افساد ايامه اي افان النهار
افساد الايام وخوف الكفارات من التوبة
والعداوة وقبح الكفارات من التوبة

قوله الغضب الذي يغضب الله
الامان والنجاة افساد
الامان والثبات والنجاة
خارجة

عليه السلام انه قال الغضب يغضب الايمان كما يغضب الصبر
الفصل المذكور الغضب فيما لا ينبغي او صدوره فيما ينبغي اكثر
واشد مما ينبغي فهو التهور وكثيرا ما يطلق الغضب
عليه لا اصل الغضب لما مر انه امر لازم وقد صدر عن
النبي عليه السلام مرارا عند محله ووجه افساد الايمان
انه كلما كثر ما يصد عن شدة الغضب قول او فعل
يوجب الكفر والثاني خوف المكافات من الله تعالى
فان قدرة الله تعالى عليك اعظم من قدرتك على هذا
الانسان فلو امضيت غضبك عليه لم تأمن ان يمضي الله
تعالى غضبه عليك يوم القيمة والثالث حصول العداوة
فتشتت العدو لمقابلتك والسعي في هدم اغراضك
والشتم بصائبك فتشتوش عليك معاشك ومعاذك
فلا تنفع للعلم والعلم والرابع فتح صورتك عند الغضب
ومشابهتك للكل الضاري والسبع العادي واما فوائد
كظم الغيظ فسيعة الاول اعداد الجنة له قال تعالى
والكاظمين الغيظ والثاني التخير في الحور العين
ديت عن سهل بن سعد رضى الله عن رسول الله صلى الله

قوله عند محله فلو كان اصل الغضب نفسا
لما صدر عن سيد المسلمين فلو كان
عليه الصلوة والسلام احدا لا ين
المذكورين خواجه زاده

قوله والشتم اما في الفرج والتسريح بها اصابك
من البلاء والمحن خواجه زاده

قوله الاول اعداد الجنة له ابي فوائد كظم الغيظ
الجنة والحور العين ورفع عذاب الله وعظم
الاجر وحفظ الله به ورجته به ومحبة به
خواجه زاده

قوله والكاظمين اه طابا
قوله والكاظمين اه طابا
قوله والكاظمين اه طابا

تعالى

قوله الغضب الذي يغضب الله
الامان والنجاة افساد
الامان والثبات والنجاة
خارجة

تعالى عليه ولم قال من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه وعاه
الله تعالى يوم القيمة على رؤس الخلائق حتى يخيره في أي جوار
شاء والثالث دفع عذاب الله تعالى طوط عن انفس
انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم من دفع غيظه
دفع الله عنه عذابا والرابع عظم الاجر مرجع عن ابن عمر
انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم ما من جرعة
غيظ كظمها عبد ابتغاه وجه الله تعالى ولتاس حفظ
الله تعالى والسادس رغبة الله تعالى والسابع محبة الله تعالى
حك عن ابن عباس رضى الله عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه ولم ثلث من كن فيه آواه الله تعالى في كفه وسد
عليه برحمته وادخله في محبة من اذا اعطى شكرا واداد
عفا واذا غضب فتر هذه الفوائد لجزء الكظم واما اذا
عفا مع قاتل واعظم فانك اذا عفو مع عجزك واجبا
فان الله تعالى اولى مع قدرته وغنايه ويدل عليه قوله تعالى
وليعفووا وليصفوا الا يحبون ان يعفو الله لكم المقام الثاني
في العفو العلي بقدر الهجران وهو اربعة اشياء الاول
التوضوء عن عظمة رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى

قوله في كفه كناية عن كونه يحفظ الله
وحاية والاحقة لا يتصور في حق
قوله واذا قدر اه اي على العمل يقتضي الغضب
السابع اعلم ان مراتب العلم اي عدم الغضب
بشر من سلك به ثم العفو مع الكظم ثم الكظم
بدون العفو اي عدم العمل يقتضي الغضب
في الحال بل بعد ساعة على وفق الشرع خواجه زاده

قوله

عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما يطغى النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ والثاني للعلو والاضطجاع ر عن ابي ذر رضي الله قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليصم والثاني الاستعاذه ر عن سليمان بن صرد رضي الله قال استبجد عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عنده فينا احدها يسب صاحب مفضا قد امر وجهه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قوله فينا يسب اي بين اوقات سب احدها صاحب حال كونه مفضا في وجهه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قوله دعاء مخصوص فعلم من هذه الاحاديد الشريعة ان للتوضي وتغيير الهيئة والاستعاذه والدعاء المخصوص نفعا في دفع الغضب باذن الله تعالى خواجه زاده

اعلم عوينة تصغير عايشة حذفت الناء للرحيم والتصغير للتلطف خواجه

القلبي وهو بان الله السب وهو المرض على الجاه والتكبر والعجب وصاحب هذه الثلاثة بغضب باذي شيء يوم نقض فيه بما لا يغضب به غيره وعلاجهما سبق والمزاج والهزل

هذا الجوز

والهزة والتعبير والمارة والمضادة والظلم بالعدوك والكذب عليه والغبية والتجمل والشتم او بالعدل كالضرب واخذ المال ومنع حقه وهذه الاشياء تورث الغضب لكثير الناس فعليك الاجتناب منها الا ان تنفق ثمنه وخله فلا بأس ح يا جل منها فليدوا اما جدر عن غيرك فيك فعليك اللطم والعفو فان لم تقدر فالصبر والكظم والانتصار وان لم تقدر فلا تذهب ولا تجلس في مظانها وان وقعت بغته ففرارك من لاسد واحوال هذه الاشياء

ان شاء الله تعالى ومن استبد بواعث الغضب عند المال في الشرع

تسبهم اياه شجاعة وجولية وعزة نفس وكبر همة وغيره وحجة حتى يميل النفس اليه وتسببته وقد يتأكد ذلك بحكاية سدة الغضب من الكابر في موضع المدح والنفس مايلة الى التشبه بالكابر وهذا خطأ جمل بل هو مض قلب ونقصان عقل الا يرى ان الكبر اسع غضبا من الضجج والمدة من الرجل والشيخ من الكهل ومنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خصوصا اذا كان بالحدة والعنف وعدم الاضافة الى الشارع والله يريد به

هذا الجوز

هو الجوز في الشرع
هو الجوز في الشرع
هو الجوز في الشرع

وقال الشافعي يحصل بالرفق والرياسة
ما لا يحصل بالسيف والسياسة
ان علقان

قوله وفي السران امكن بان عزم على فعل منك
في المستقبل واما اذا باشر بالفعل فلا يمكن
التكلم سررا بل جهرا مع ارفق واللين
قوله وتعلم اي تعلم الخاطي كي يزل قلبه كونه
من عند الحكم

وان استنبه مراد المتكلم بعد ان كل فعل الخاطي
استفسار مراد منكم خواجه زاده

قوله فيفضاه الاستايل لعدم اعطائه ما هو
مراد من المال والفقير يسأل التسايل
ما هو شقيق نفسه وروح خواجه زاده

قوله او حرام كالشفاعة لاجل العمل مثلا
واما الغضب لرد شفاعته في امر واجب
كالشفاعة في اعطاء المديون الغني دينه
الى الدائم الضعيف مثلا فان كان
لجدة كلامه في التكرار والرجوع كما
نفعل امر منكرا ونكره واجبا فغضب
في الله

اللمز والظن لا التصح فيغضب لجهله وعلاجه التكلم
باللين والرفق ولاضافة الى الشارح وفي السران امكن
وتعلم الشارح واما اذا غضب مع العلم في الرياء والكبر
او العجب ومنه الظن للخطأ وعدم فهم مراد المتكلم
فعل المتكلم التبيين والتفسير والاحتراز عن الاجمال
واحتمال الاذي وعلى السامع التثبت والتأمل وحسن
الظن بالمؤمنين وان اشتبه فلا يستفسر لا الجملة وسوء
الظن ومنه الفعل الضار الصا در خطاء كمن يري الى صيد
فيقع على انسان او ماله فيتلف فعليه التثبت والاحتياط
وعلى المجني عليه العفو وان لم يعذر فالتصميم على وفق
الشرع لا التهور ومنه حب الدنيا والمص عليها فان الرجل
قد يسئل من غير شئنا فلا يعطيه فيغضب ويصيح عليه
ان شاء الله تعالى فان كان غضبه لجدة كلامه وعدم
اجابته من التكرار او العجب كمن يغضب عند رد شفاعته
في امر مباح او حرام ومنه العذر وهو نقض العهد
والميثاق بلا ايدان وهو لحادي والعشرون من آفات
القلب ثم عن الحذر يرضاه الله عليه السلام قال لكل غادر

لواء

الغادر منكم اذا اذنت له ولا يملكها
الغادر على التبعين

لواء عند استنبه برفع له بقدر عذره وهو حرام وضده
واجب وهو حفظ العهد وعند الحاجة الى نقضه وجب
ايدانه ومنه الحيانة وهو الثاني والعشرون وهو ايضا
حرام وضده وهو الامانة واجب حد شرط حب
عن ابن سيرين انه قال فليخطبنا رسول الله عليه السلام
لا قال لا ايمان لبي لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ويحيى
الامانة والحيانة في القول ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
عليه السلام المستنار مؤمن ومن اتقى بغير علم كان
ايمته على من اتفاه ومن اشر على اخيه بامر يعلم ان الرشد
في غير فقد خائنه ومنه خلف الوعد وهو الثالث والعشرون
وضده ايجاز الوعد والوفاء به قال الله تعالى يا ايها الذين
آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا
ما لا تفعلون ثم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم انه المنافق ثلث وان صام وصلى وزعم
انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا امن
خان ثم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا
مبين

قوله في الغدر منكم اذا اذنت له ولا يملكها
الغادر على التبعين

قوله وعند الحاجة الى نقضه امثله اذا ما هذا الامام
مع الكفار وراي نقض العهد خير للاخوة ذلك
ليل الايدان وكذا سائر التهود خواجه زاده

حيانة مسلم

قوله لا عهد له الوقت بين العهد والوعد ان الاول
يكون من الجانبين والثاني من جانب واحد ونقض الاول
عذر حرام مطلقا بلا ايدان واما نقض الثاني فمختلف
فيكون حراما بنية الخلف لانه كذب عمدا ولا يجوز
في هذه الصلوة واجب لانه من منكر فيه تركه
يضاعف الاثم ويعظم يرتفع كافي بسبع الفاسد ومن
يفعل الذنب فاق الواجب في الاول النسي في الثاني
التوبة فاذا فسخ العقد وتاب ارتفع الاثم والاعذار
فصيرضا عفا عنه نفس العقد والذنب وانما الاعذار
على التكرار والواجب الذي هو النسي او التوبة ويجوز
بنية الوفاء ثم تمسكت لا واجب لان الكذب
بناء على عدم الوفاء ليس بعد حرام ولا يلزم دفعه
وكذا تحقيق الصدق في نية الوفاء خواجه

خلف الوعد

قوله بغير علم او على خلافه كان الاثم على المعنى
اذا كان نقضه على عمله وقدر مظهر من جهة
العلماء والنفات او اقبى القول المبرمج مراد الم يكن
كذلك فالاثم عليها خواجه زاده

قوله اية المنافق ثلث اه اكثر العلماء جعلوا هذه المثلث
على من كان في زمن النبي عليه السلام من المنافقين
وقالوا اللهم للمعه الحاربي لا مطلق للمنافق لخصه
الاجماع على ان ثلث من ذلك لا يجيب للكل والنفات والاول
لم يكن مقارنا وان كان من المنافق فلهذا علموا بهذا
دور ذلك واما الامام احمد فقد نظر الى كون هذه المثلث
من الصفات وكون ما ذكرها من المنافق فلهذا علموا بهذا
اللفظ مطلقا خواجه زاده

خالصاً وبين كانت فيه خصلة منها كان فيه خصلة من
 التفريق حتى يدعها اذا اتى خان واذا حدث كذب
 واذا عاهد عذراً واذا خاصم حجب فالوعد بنية الخلف
 كذب عذر حرام واما بنية الوفاء فجائز نعم انه لا يجب
 عند اكثر العلماء بل يستحب فيكون خلفه مكرهاً تزييراً
 بدليل قوله عليه السلام اذا وعد الرجل ونوى ان يفي
 فلم يفي به فلو جناح عليه وفي رواية فلا اثم عليه رواه
 ت د عن زيد بن ارقم وعنده الامام احمد روى عن يونس
 الوفاء واجب والمطلف حرام مطلقاً ففيه شبهة للخلاف
 وآية التفريق وشأن السالك الاجتناب من الخلاف
 والاختلاف بالوفاء ومنه التكلم وعرض الحاجة لشغل يبرم
 او مفقود او مفقود او محزون ومنه ما صدر من صبي
 او مجنون او حيوان بما ينادي به كيكاء كثير وشتم وعثار
 فيغضب وربما يشتم ويلعن ويضرب وهذا من اقبح انواع
 الغضب ومنشأؤه حب الطبع اقبح من هذا من يغضب
 على جاد يسقو طيه او عدم قرأه او عدم انقطاعه وانكساره
 او غيوه فيغضب ويشتم بل ربما يضربه ويثقله مع علمه بانه

او خذ من طريق الحق وستره
 محسن كذب عذر حرام والوفاء واجب لكنه
 منها عن المنكر كالفسخ والعقد الفاسد
 والتوبة للذنب واذا اوفي ارتفع الاثم
 والا يضاهف ذواته
 بنية الوفاء واجبة وان كان عذر كذا
 قوله نعم انه لا يجب وان كان عذر كذا
 لانه ليس بكذب عذر فليس حرام فلا يجب
 الوفاء لرفع المنكر ولكن لتحقيق الصدق
 يستحب ذلك
 عذر او عذر الرجل اه الوعد يستعمل في الخبر والوعيد
 في الشتم فاجاز الاول وخلف الثاني كرم بخلاف
 التخليط العكس كما قيل الكريم اذا وعد وفا
 واذا اوعد عفا
 الكرم من خاف منه مدونه في التخليط القوم
 الذي يجر على قوت مطلق في الهوى الحيوان
 الذي يخشع لما اصابه من فقر وحقير فيعزل

لاحق له ولا شعور ولا تاذي ومن يغضب على فعل نفسه
 كالعثار وعدم احسان شيء فيسب نفسه ويلعنه ويضربه
 بخلاف من يغضب على نفسه لغيره بنية الله تعالى او كسبه
 او تركه بعض النواقل فيعمل عليه اموراً شاقة وربما يخلع
 او يذر وهذا حسن وغيره دينية واقبح من هذا كله
 من يغضب على الله تعالى او امره ونواحيه او على الرسول
 عليه السلام في سبهم وكثير ما يقع هذا بعد الغضب
 على شيء وقول غيره له هذا امر الله تعالى او نهيه او سنة
 نبيه عليه السلام فلذا قال عليه السلام الغضب يغضب الامانة
 فنعود بالله تعالى من شؤر انفسنا واما الغضب عند رؤية
 المعاصي والمنكرات فمحمود لانه غضب في الله تعالى وعينه
 للدين ولكن بشرط الاعتدال وعدم تجاوز كلفة المشرع
 في القول كما كافر ويا منافق ويا زاني ويا لوطي ويا سارق
 فانه كل ما حرام فيكون تهوياً بل يكتفي بخو يا جاهل ويا احمق
 ان احيى اليه وفي الفعل كالضرب الشديد والملاح والمثلف
 بل يكتفي بخو لفظ والتفريق بينه وبين المعصية الا ان لا يمكن
 بدون الضرب فيقتصر على قدر الضرورة وكثير من المحسنين

من يفعل المنكر جاهلاً فاصح
 من يفتن بالمرور والناجين من المنكر

يَخْطَاؤُونَ فِي هَذَا فَيُفْطِنُونَ فِي الْحَسْبَةِ فَادْنِي خَيْرٌ ثُمَّ شَرَفَ
 الْمَقَامَ الْخَامِسَ فِي الْحِلْمِ هُوَ أَفْضَلُ مِنْ كَيْفِ الْغَيْظِ
 لِأَنَّهُ عِلْمٌ بَعْدَ هَيْجَانِ الْغَضَبِ مُحْتَاجٌ إِلَى مُجَاهَدَةٍ كَثِيرَةٍ
 وَالْحِلْمُ عَدَمُ الْهَيْجَانِ وَهُوَ دَالٌّ عَلَى كَيْلِ الْعَقْلِ وَانْكَسَارِ قُوَّةِ
 الْغَضَبِ وَخُضُوعِهِ لِلْعَقْلِ وَفِيهِ ثَلَاثُ مَقَاصِدَ الْمَقْصَدُ
 الْأَوَّلُ فِيهِ فَوَائِدُ الْحِلْمِ وَهِيَ أَرْبَعَةٌ الْأَوَّلُ مَحَبَّةُ اللَّهِ تَعَالَى
 صَفٌّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ وَجِبَتْ مَحَبَّةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَنْ أَغْضَبَ
 حُلْمٌ طَبَّ عَنْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْحَيَّ الْحَلِيمَ الْمُسْتَعِيفَ وَيَبْغُضُ الْبَذِيَّ
 الْفَاحِشَ السَّكَالَ الْمُخِيفَ وَالثَّانِي كَوْنُهُ زِينَةً وَمَطْلُوبًا
 لِحُدُودِ السَّلَامِ دَنِيًّا عَنْ أَبِي عَيْشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ كَانَ
 مِنْ دُعَاءِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ وَزَيِّنِي
 بِالْحِلْمِ وَكِرِّمْنِي بِالتَّقْوَى وَجَلِّبْنِي بِالْعَافِيَةِ وَالثَّلَاثُ
 كَوْنُهُ قَرِينُ الْعِلْمِ وَمَا مَوْزَانُهُ سَنِيٌّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْبَسُوا الْعِلْمَ
 وَأَلْبَسُوا الْعِلْمَ السَّكِينَةَ وَالْحِلْمَ لِيَتَوَلَّى مِنْ تَقْلُوبٍ

منه لا يكون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

منه لا يكون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

منه لا يكون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

منه لا يكون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

ولم يتعلمون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

منه لا يكون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

منه لا يكون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب
 جبركم خلكم والرابع رفع الدرجات وشرف النباه
 طب ر عن عبادة بن الصامت رضى الله قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايتيكم بما يشرف الله به النباه
 ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال غلب
 على من جهل عليك وتفقو عن ظلمك ونقضي من حرمك
 ونصل من قطعك المقصد الثاني في فوائد حرمته اغني
 اللين والرفق وهي حسنة الاول حرمة النار عليه رت
 عن ابن مسعود رضى الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا اخبرك بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار
 على كل قريب هين سهل والثاني اليمن طهر حق عن
 عائشة رضى الله قال عليه السلام الرفق بمن ولحقه شوم
 والثالث عدم الحمان عن الحيزد عن جبر رضى الله
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله والرابع زين صاحبه
 والخامس محبة الله تعالى له ثم عن عائشة رضى الله ان النبي
 عليه السلام قال ان الرفق لا يكون بشئ الا اذانه ولا ينزع
 من الرفق

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية ان الله تعالى يحب الرفق
 ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه
 المقصد الثالث في طريق تحصيل العلم وهو التحمل اعني حمل النفس
 على كل علم الفيزيائي بعد اخري بالتكليف حتى يكون ملكة
 وطعاما مستعينا بالعلم طب فطن عن ابي الدرداء رضي الله
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما العلم بالتعلم
 والحلم بالعلم ومن تحرط لطير يقطععه ومن يتوق الشر
 يوقه وعن بعض السلف في اني حصلت العلم بمساكنة من يوق
 بذي اللسان مدة مديدة وكنت اصبر على اذاه واكظم
 غيظي حتى صار ملكة وهكذا طريق كل خلق حسن التواضع
 والتعظيم والشجاعة اعني الممارسة الكثيرة بالتكليف الى ان يكون
 كيفية راسخة وكذا طريق ازالة كل خلق سيئ كالكبر والخل
 والطمع اعني الممارسة الكثيرة على ترك مقتضاه والعمل بضده
 الى ان يزول تلك الملكة الردية باذنه الله تعالى الرابع
 والعشرون سوء الظن بالله تعالى وبالمؤمنين بحجج الوهم
 او الشك فانه حرام قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 اجنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ثم عن ابي هريرة

ولما ملأ الله الخلق يقوى بالعلم بمقتضاه ويضعف
 بضده فظهر ان طريق التحصيل الممارسة الكثيرة
 على الحسن منه الى ان يكون ملكة وصاروة متروكة
 ردية وان طريق الازالة العمل بضده وتركه
 مقتضاه لانه كلما فعل ذلك حصل له ضعف
 وقوة حتى يزول باذنه الله تعالى راسخا
 مستحبة زادة

سوء الظن منه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن
 فان الظن اكذب لكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تباغضوا
 ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا
 اخوانا كما امركم النبي اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله
 ولا يحقد ههنا لئلا يشير الى صدره بحسب امر من البشر
 ان يحقد اخاه المسلم وكل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه
 وماله ان آتته لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم وزاد في رواية ولا تباغضوا وزاد في
 ولا يحقد الرجل على خطبة اخيه حتى يتكلم او يترك وامنا
 اهل المعصية والفسق المجاهرة او دل عليه قرآن فيفيد
 غلبة الظن فليكن ان يغضبه في الله تعالى فليس من سوء
 سوء الظن في شيء ويدل على هذا قوله تعالى فاما لكم
 في المنافقين فسنن الآية وعلى الاول انما حرم اذا ظهر
 انه على الجوارح قال سفيان الثوري رحمه الله ظن ان احدا
 اثم وهو ان يظن ويتكلم به ولا خير ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم
 وهذا هو المختار وقد سبق في المسند وضد سوء الظن حسن
 الظن بالله تعالى ثم ت عن ابي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا
 اخوانا كما امركم النبي اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله
 ولا يحقد ههنا لئلا يشير الى صدره بحسب امر من البشر
 ان يحقد اخاه المسلم وكل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه
 وماله ان آتته لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم وزاد في رواية ولا تباغضوا وزاد في
 ولا يحقد الرجل على خطبة اخيه حتى يتكلم او يترك وامنا
 اهل المعصية والفسق المجاهرة او دل عليه قرآن فيفيد
 غلبة الظن فليكن ان يغضبه في الله تعالى فليس من سوء
 سوء الظن في شيء ويدل على هذا قوله تعالى فاما لكم
 في المنافقين فسنن الآية وعلى الاول انما حرم اذا ظهر
 انه على الجوارح قال سفيان الثوري رحمه الله ظن ان احدا
 اثم وهو ان يظن ويتكلم به ولا خير ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم
 وهذا هو المختار وقد سبق في المسند وضد سوء الظن حسن
 الظن بالله تعالى ثم ت عن ابي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا
 اخوانا كما امركم النبي اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله
 ولا يحقد ههنا لئلا يشير الى صدره بحسب امر من البشر
 ان يحقد اخاه المسلم وكل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه
 وماله ان آتته لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم وزاد في رواية ولا تباغضوا وزاد في
 ولا يحقد الرجل على خطبة اخيه حتى يتكلم او يترك وامنا
 اهل المعصية والفسق المجاهرة او دل عليه قرآن فيفيد
 غلبة الظن فليكن ان يغضبه في الله تعالى فليس من سوء
 سوء الظن في شيء ويدل على هذا قوله تعالى فاما لكم
 في المنافقين فسنن الآية وعلى الاول انما حرم اذا ظهر
 انه على الجوارح قال سفيان الثوري رحمه الله ظن ان احدا
 اثم وهو ان يظن ويتكلم به ولا خير ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم
 وهذا هو المختار وقد سبق في المسند وضد سوء الظن حسن
 الظن بالله تعالى ثم ت عن ابي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا
 اخوانا كما امركم النبي اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله
 ولا يحقد ههنا لئلا يشير الى صدره بحسب امر من البشر
 ان يحقد اخاه المسلم وكل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه
 وماله ان آتته لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم وزاد في رواية ولا تباغضوا وزاد في
 ولا يحقد الرجل على خطبة اخيه حتى يتكلم او يترك وامنا
 اهل المعصية والفسق المجاهرة او دل عليه قرآن فيفيد
 غلبة الظن فليكن ان يغضبه في الله تعالى فليس من سوء
 سوء الظن في شيء ويدل على هذا قوله تعالى فاما لكم
 في المنافقين فسنن الآية وعلى الاول انما حرم اذا ظهر
 انه على الجوارح قال سفيان الثوري رحمه الله ظن ان احدا
 اثم وهو ان يظن ويتكلم به ولا خير ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم
 وهذا هو المختار وقد سبق في المسند وضد سوء الظن حسن
 الظن بالله تعالى ثم ت عن ابي هريرة رضي الله عنه

قال الله عز وجل انا عند ظن عبدي بي و عن ابي حنيفة رضي الله عنه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حسن الظن من
حسن العباد حذ حبيب بن هاشم عن وائل بن ابي ابي حنيفة قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال
الله عز وجل انا عند ظن عبدي بي ان ظن حيرا فله
وان ظن شرا فله طب عن ابن مسعود رضي الله عنه قال
والذي لا اله غيره لا يجن عبدا الله الظن الا اعطاه
ظنه وذلك بان الخير بيده حق عن ابي حنيفة رضي الله عنه
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر الله تعالى
بعباد الى النار فلما وقف على شفيرها انقلب فقال اما
وان الله يارب ان كان ظني بك حسنا فقال الله عز وجل
ردوه انا عند ظن عبدي بي واما الثاني فندوب
اليه فيما يشك من امرهم ويحتمل الصلح والفساد خصوصا
في المسائل الظاهر العذر المحل على الفساد حرام وعلى الصلح
مستحب الخامس والعشرون التطير والطيرة وهو
التشاوم وهو حرام عن ابن مسعود رضي الله عنه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الطيرة شرك نلنا واما ما
نلنا من الطيرة

قوله ان قال والله لا اله غيره اه هذا حديث
موقوف ولكنه بمنزلة الموقوف لانه ليس
ما يدرك بالعقل بل موقوف على السماع
ويدل عليه القسم خواجة رادة

قوله وهو حرام بالاتفاق والاختلاف في
بعض النسخ الى انه كفر بنا راجع الى هذا الحديث
وبعض آخر الى انه ليس به وهو على الصلح
والفساد خصوصا في المسائل الظاهر العذر المحل
على الفساد حرام وعلى الصلح مستحب
اسد هذا الاختلاف انما هو على مقتضى ما
واما ان لم يحقق فاقوالا لا اتم على القول
المتعارف خواجة رادة

تطير
مطهر

قوله وهو حرام بالاتفاق والاختلاف في
بعض النسخ الى انه كفر بنا راجع الى هذا الحديث
وبعض آخر الى انه ليس به وهو على الصلح
والفساد خصوصا في المسائل الظاهر العذر المحل
على الفساد حرام وعلى الصلح مستحب
اسد هذا الاختلاف انما هو على مقتضى ما
واما ان لم يحقق فاقوالا لا اتم على القول
المتعارف خواجة رادة

الاولئك الله بذنبه بالتوكل خ عن ابي حنيفة رضي الله عنه
عليه السلام قال لا عدوي ولا طيرة ولا هامة ولا حيف
وزاني رواية وقرن المذوم كافر من الاسد د عن ظن
بن قبيصة عن ابيه انه قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول العيادة والطيرة والطرف من الجلب
خ عن ابن عمر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا عدوي ولا طيرة واما الشوم في ثلث في الفرس والمراة
والدار وفي رواية ذكروا الشوم عند النبي عليه السلام
فقال ان كان الشوم في شيء في الدار والمراة والفرس د
عن انس رضي الله عنه قال جل بارسول الله انا كنا في دار كثر
فيه عددنا وكثر فيها اموالنا ففوقنا الى دار اخرى
فقل فيها عددنا وقلت فيها اموالنا فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ذروها ذميمة اختلفوا في تطبيق
قوله عليه السلام انا الشوم في ثلث لعموم قوله الطيرة
يشرك ولا طيرة قال بعضهم شوم الثلث بطريق الفرض
بدليل الرواية الاخرى وبعضهم شوم المارة سوء خلقها
وشوم الفرس شومها وشوم الدار ضميرها وسوء جارها

قوله وهو حرام بالاتفاق والاختلاف في
بعض النسخ الى انه كفر بنا راجع الى هذا الحديث
وبعض آخر الى انه ليس به وهو على الصلح
والفساد خصوصا في المسائل الظاهر العذر المحل
على الفساد حرام وعلى الصلح مستحب
اسد هذا الاختلاف انما هو على مقتضى ما
واما ان لم يحقق فاقوالا لا اتم على القول
المتعارف خواجة رادة

قوله وهو حرام بالاتفاق والاختلاف في
بعض النسخ الى انه كفر بنا راجع الى هذا الحديث
وبعض آخر الى انه ليس به وهو على الصلح
والفساد خصوصا في المسائل الظاهر العذر المحل
على الفساد حرام وعلى الصلح مستحب
اسد هذا الاختلاف انما هو على مقتضى ما
واما ان لم يحقق فاقوالا لا اتم على القول
المتعارف خواجة رادة

قوله وهو حرام بالاتفاق والاختلاف في
بعض النسخ الى انه كفر بنا راجع الى هذا الحديث
وبعض آخر الى انه ليس به وهو على الصلح
والفساد خصوصا في المسائل الظاهر العذر المحل
على الفساد حرام وعلى الصلح مستحب
اسد هذا الاختلاف انما هو على مقتضى ما
واما ان لم يحقق فاقوالا لا اتم على القول
المتعارف خواجة رادة

وقيل شوم المنة غلة مزها وقيل أن لا تلد وشوم القرب
 أن لا يغزي عليها وبعضهم أن هذه الثلاثة مخصوصة
 من الطيرة ويقوي قول عليه السلام في الحديث الأخير
 ذروها ذميمة ويكون شومها باذن الله تعالى وبخاصية
 وضربها فيها كالادوية المضرة والعين لا يطهرها وكذا
 اختلافنا في تطبيق قوله عليه السلام وقيل المجدوم وقوله لا يورد
 مخرج على مخرج خرجته ثم عن أبي حنيفة رضي الله عنه قوله عليه السلام
 لا عدوي أكثر من حملوا الأولين على صيانة الاعتقاد كما في الطاعون
 وبعضهم على أن المنفى التعدي بالطمع كاعتقاده أصحاب الطبيعة
 وأما باذن الله تعالى وخلقه فجائز وارتضاه الامام النووي
 لما فيه من التوفيق بين الاحاديث وبينها وبين قول الأطباء
 حيث ذهبوا إلى أن العلل السبعة تتعدى للجذام والحب
 والجدري والحصبة والكحل والرمم والامراض الوبائية
 وضد الطيرة الفال وهو مستحب ثم عن أنس رضي الله عنه
 أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عدوي ولا طيرة ويجزي
 الفال قالوا وما الفال قال كلمة طيرة ثم عن أنس رضي
 أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعجبه إذا خرج

المعجزة في العين فإن تأثرها
 بقدر الله تعالى وسكر

قوله على أن المنفى التعدي بالطمع لا يطلق التعدي
 وأما على قول الأكثرين فالمنفى مطلق التعدي وحدنا
 الفل والذين من الأسياد محمد لأن على الصيانة المذكورة
 قوله وأما باذن الله تعالى فعلى هذا حديثا الفال
 والذين من الأسياد محمد لأن على الصيانة المذكورة
 وخلقه هذا هو زاده

لحاجة

لحاجة أن يستع يا راسد يا جيج د عن عرف ابن عامر رضي
 الله ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال أحسنها الفال ولا ترد مسيلا وإذا رأى أحدكم
 ماكره فليقل الله لا يأتي بالمحسنات إلا أنت ولا يدفع
 السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك فظهر المراد
 بالفال المحمود ليس الفال الذي يفعل في زماننا ما يستعمل
 قال القرآن وقال دأبنا لغوهم بل هي من قبل الاستقسام
 بالأزلام فلا يجوز استعمالها ولا اعتقادها حقا كيف
 وإن فيها الخبر عن الغيب والتطير بالقرآن العظيم نفوذ
 بامتنه تعالى وإنما الفال التيمن والبرك بالكلمة الواقعة
 للملك لما قال عليه السلام كالراشد والنجح ويحق بها
 رؤية الصالحين ولا يأم الشبهة وغوها فليس فيه حكم
 على الغائب بل محض طلب الخير وجاء حصول المراد والبيان
 من أنه تعالى السادس والعشرون البخل والتقيير وهو
 ملكة إنسانك إلى الابد حيث يجب بذله بحسب الشرع
 أو المروة وهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقات

خبره معنى الذي حاصل من ردة الطيرة ونحوها
 عن المقصود خواج زاده

قوله الاستقسام بالأزلام أي طلب القسم وهو لفظ
 والقب والأزلام جمع لزم مثل قولنا وقسم
 عادة العرب ذلك في الجاهلية فخرج الله بقوله
 وإن تستقسموا بالأزلام إني أعلم ما كنتم
 مكتوب على واحد منها أمري بربي وعلى آخرها باني
 ربي وليس على الثالث شيء فإذا خرج ما كتب
 عليه أمرني بفعلون ذلك وإذا خرج ما كتب
 عليه نهاني لم يفعلوا وإذا خرج ما لم يكتب عليه
 بطيرون القسم فاني وثالثا ورابعا إلى أن يخرج
 ما كتب عليه أمرني أو نهاني فواجبه زاده

أو المروة وهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقات

فيه لغة ونشر مرسة

قوله المروة أصله مروة وقيل بالمرز
 من المروءة أي المروءة أي المروءة أي المروءة

قوله المروة أصله مروة وقيل بالمرز
 من المروءة أي المروءة أي المروءة

والأجانب والغني والفقر وغودك وأشد البخل الأساليب
 عن نفسه بأن لا يستحق أن يأكل أو يلبس أو يتدأوي
 قيل يسمى شيخا التباع والعنود الأسلاف والتبذير وهو
 ملكة بذل المال حيث يجب إنساكه بحكم الشيخ أو المقة
 وهي غيبة صادقة للنفس في الافادة بقدر ما يمكن
 والفتوة اخض منها وهي كف الأذى وبذل الكندي
 والصفح عن العورات وسر العورات وهما في مخالفة الشيخ
 حرمان وفي مخالفة المقة مكر وهما نزيها وضدها وهو
 الوسط بين ذنوبك الطرفين التقطير والافراط مع الميل
 الى البذل السخاء فهو ملكة بذل المال زائدا على الواجب
 لينيل الثواب او فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل
 لا يفيض آخر مع الاحتراز عن الأسراف قال الله تعالى لا تجعل
 يدك مفلولة والذين اذا انفقوا الآية وعلى السخاء الإيثار
 وهو بذل المال مع الحاجة قال الله تعالى ويؤثرون على
 أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ^{عن ابن عمر رضي الله عنهما} حب
 الله قال عليه السلام اتما امرئ اشترى شهوة فرد شهوته
 وآثر على نفسه غفر له ^{عن عاتكة رضي الله عنها} حق
 أو العزلة أو العزلة أو العزلة

أسلاف
منه

عن عاتكة رضي الله عنها

أو من حادثة

ما

ما شيع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثة أيام متواليه
 ولو شينا لشيئا ولكنه كان يؤثر على نفسه فطن عن ابن
 عمر رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام الجواد
 دواء وطعام البخل داء شيخ عن عاتكة رضي الله عنها قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا جيل ولي الله تعالى
 ألا على السخاء وحسن الخلق فطن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة
 فمن كان سخيًا أخذ بفضل منها فلم يتركه ذلك الفضل
 حتى يدخله الجنة والشح شجرة في النار فمن كان شحيحا
 أخذ بفضل منها فلم يتركه ذلك الفضل حتى يدخله النار
 قلت عن أبي هريرة أنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة
 بعيد من النار والبخل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد
 من الجنة قريب من النار وجاهل سخي أحب الى الله تعالى
 من عابد بخل شيخ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول السخاء خلق الله الأعظم
 صف عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال

عن عاتكة رضي الله عنها

عن عاتكة رضي الله عنها

الْآيَةُ كُلُّ جَوَادٍ فِي الْجَنَّةِ حَتَّى عَلَى اللَّهِ وَأَنَّهُ كَفِيلُ الْآوَانِ كُلِّ
 بِجَلِّ فِي النَّارِ حَتَّى عَلَى اللَّهِ وَأَنَّهُ كَفِيلُ الْقَوَايَا بِرَسُولِ اللَّهِ
 مِنَ الْجَوَادِ وَمِنْ الْبَخِيلِ قَالَ الْجَوَادُ مَنْ جَادَ بِحَقِّهِ أَنَّ
 فِي مَالِهِ وَالْبَخِيلُ مَنْ مَنَعَ حَقِّهِ أَنَّ وَجَلَ عَلَى رَيْدِهِ وَلَيْسَ
 الْجَوَادُ مَنْ أَخَذَ حَرَامًا وَانْفَقَ إِسْرَافًا وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَفِيهِ
 مَبْخَنَانِ الْمَبْخَنُ الْأَوَّلُ فِي غَوَائِلِهِ وَسَبَبِهِ وَأَفَاتِهِ أَمَّا
 الْأَوَّلِي فَقَدْ قَالَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَالْجَسَنُ الَّذِينَ يَجْلُونَ بِمَا
 آتَاهُمْ أَنَّ اللَّهَ آتَاهُ تَعَالَى رَضَاهُ أَنَّ اللَّهَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مَوْءٍ مِنْ
 الْبُخْلِ وَسُوءِ الْخُلُقِ تَعَالَى رَضَاهُ أَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبْثٌ وَلَا خَيْلٌ
 وَلَا مَنَانٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَرُّ مَا فِي الرَّحْلِ شَخْخُ خَالِجٌ وَجَبُّ خَالِجٌ
 طَبْعُ عَيْنٍ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِالْزُهَادَةِ وَالْيَقِينِ وَهَالِكٌ آخِرُهَا بِالْبَخْلِ
 وَالْأَمَلِ وَأَمَّا سَبَبُ الْبَخْلِ فَحُبُّ الْمَالِ لِلنَّصْدَفِ وَقَوَامُ الْبَدَنِ
 وَإِقَامَةُ الْوَاجِبِ وَهُوَ الثَّامِنُ وَالْعَشْرُونَ وَهُوَ الْحَرَامُ حَرَامٌ

قوله من منع حقوق الله تعالى قال في التبيين
 ويقال من منع من منع الله من منع الله من منع الله
 من منع الزكاة منع الله من حفظ المال والثاني
 من منع الصدقة منع الله من العافية والثالث
 من منع العشر منع من بركة أرضه والرابع من
 منع الدعاء منع من الاجابة والخامس من نهى
 بالصلوة منع من عند الموت قول لا اله الا الله
 انتهى حواشي

ومن مؤمن كامل كمال
 الاعيان المسمى
 عذاب الله في
 عقاب الله في
 الله تعالى
 من عذبه عليه السلام
 من عذبه عليه السلام
 من عذبه عليه السلام

واللؤلؤ

وَاللُّحْلُولُ لَا وَكُنْتَهُ مَذْمُومٌ قَالَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا أَمَّا الْكُفْرُ
 وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ طَبْعُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ عَوْفٍ رَضَاهُ أَنَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ الشَّيْطَانُ لَنْ يَسْلُبَ مِنِّي صَاحِبُ الْمَالِ مِنْ إِحْدَى ثَلَاثٍ
 أَغْدُو عَلَيْهِ بَهْرًا وَارَوْحُ أَخَذَهُ مِنْ غَيْرِ جَلْدٍ وَأَنْفَاقَةٍ
 فِي غَيْرِ حَقِّهِ وَأَحْبَبُهُ إِلَيَّ مِمَّنْ يَحْبِبُهُ مِنْ حَقِّهِ تَعَالَى
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَعَنَ عَبْدَ الدِّينَارِ لَعَنَ عَبْدَ الدَّرِيمِ تَعَالَى عَنْ كَعْبٍ رَضَاهُ أَنَّ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ كُنْتُ
 أُمَّةً فِتْنَةً وَإِنْ فِتْنَةٌ أُمَّةً الْمَالُ الْمَبْخَنُ الشَّيْءُ
 فِي سَبَبِ حُبِّ الْمَالِ وَعِلَاجِهِ وَسَبَبُهُ ثَلَاثَةٌ حُبُّ الْأَوْلَادِ
 وَالْأَقَارِبِ وَعِلَاجُهُ أَنْ يَتَذَكَّرَ أَنَّ الَّذِي خَلَقَهَا خَلَقَ
 مَعَهَا رِزْقَهَا وَكَمْ مِنْ وَلَدٍ لَمْ يَرِثْ عَنْ أَبِيهِ مَالًا وَحَالَةً أَحْسَنَ
 مِنْ وَرِثَةٍ وَأَنْتُمْ إِنْ كَانُوا اتَّقِيَاءَ فَيَكْفِيهِمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 وَأَنْ كَانُوا فَسَقَةً فَيَسْتَعِينُونَ بِمَالِهِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَرَبِّهِ
 مَظْلَمَةٌ عَلَيْهِ إِنْ عِلْمُ أَوْطَانِهِ وَالثَّانِي التَّلَذُّذُ بِوُجُودِ
 الْمَالِ وَرُؤْيَاهُ وَتَقْلِيدُهُ بِيَدِهِ وَقَدَرِيَّتُهُ عَلَيْهِ فَلَا يَسْمَعُ

قوله لعن عبد الدنيا أه اخبار عن كونه مطرودا
 من رحمة الله تعالى في الأزل أو انشاء اللعن
 والطره حواشي

ما أحببنا الله في الآخرة
 والتلذذ بوجوده وحسن الشكر لله

فأما ما رواه ابن أبي عمير في نسخة فافاد
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ذكره من

في البنيان فأنما يكونها عذوة الله تعالى وجيفة ملعونة
وصادة عن عبادة الله تعالى ونفضية إلى المعاصي والناس
وحط الدخات وشدة الحساب بل العذاب في الآخرة وقلة
غنائها وكثرة غنائها وخسنة شكاها المقالة الثانية
في ثباته وذمها وضده ومدحه وفيه مقياسان المقام
الأول في ثباته أعلم أن حب المال والدنيا يورث الخس
المذموم وهو النكثون وهو يورث التشبُّه واستغراق
الأوقات للصناعات والتجارات أو الطمع فما أدي الناس
وهذا شئ من الأول وقد سبق تفسيره وضده عن أنس رضي
الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت همة
جعل الله غناه في قلبه وجمع عليه شمله وأتته الدنيا
وهي راغية ومن كانت الدنيا همة جعل الله تعالى فقره
بين عينيه وقرئ عليه شمله ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر
له وزاد في رواية فلا يحسب إلا فقيرا وما يصيب إلا فقر
زعم أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس
دعوا الدنيا لأهلها نلتنا من أخذ الدنيا أكثر مما يكفيه
أخذ حقة وهو لا يشفق ثم عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس لا تحبوا الدنيا
فإنها كالحمار يحمل ثقلها في الآخرة

حرف

حال كونها غريزة مرغوبة يعني لم يقدح
البلغ وسعيه الكامل في الدنيا

في الآخرة هو الجزاء

صلى الله

قال
صلى الله تعالى عليه ولم يهرم ابن آدم ويشب منه
اشتد الخصر على المال والمحب على الفقر ثم عن أنس رضي
الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم
واديان من مال لا يبغي لهما نالنا ولا يملأ جوف ابن آدم
إلا التراب ويتوب الله على من تآب المقام الثاني في ضد
حب الدنيا وضده الخسر ومدحها ضد الأول الزهد
أعني كراهة الدنيا وبرودها على القلب وضد الثاني
القباحة وهو الاكتفاء بالسيرة من الدنيا بل طلب
الزيادة طلب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه ولم الزهد في الدنيا يريح القلب والمسيء دنيا
عن الضحاك رضي الله عنه قال إن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يا رسول الله من أزهّد الناس قال من لم ينس القبر والي
وترك زينته الدنيا وأثر ما بقي علي ما بقي ولم يعد
عند من أبائهم وعبد نفسه من الموت ثم عن عمر رضي
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الغني
من كثرة العرض ولكن الغني غني النفس ثم عن ابن عباس رضي
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفح من أسلم
من ظلال الكفر

وهو الآخرة

غنى لم يشبع من الدنيا

وهو الغنى بالبر

ورزق كفاً وقتع الله بما آتاه من امره اي حبه رضى
 انه قال عليه السلام اللهم اجعل رزق آل محمد كفاً
 من اي ذر الله قال سمعت رسول الله عليه السلام
 يقول ليست الزهادة في الدنيا بخبر الحلال ولا اضعاف
 المال ولكن الزهد ان تكون بما في يد الله تعالى اوثق منك
 بما في يدك وان تكون في ثواب المصيبة اذا اصبت بها
 ارحب منك فيها لو انما بقيت لك ولتذكر ما ورد في مدح
 الفقهاء سماعه من جملة اسباب الزهد من اي حبه رضى
 انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل الفقراء
 الجنة قبل الانبياء بحسبائه عام نصف يوم حتى تم من ابن
 عباس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اطلعت في الجنة فرايت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار
 فرايت اكثر اهلها النساء حتى عن عمر بن حصين رضى
 الله عليه السلام قال ان الله يحب الفقير المتعفف
 ابا ليعال طب عن اي سعيد رضى الله عنه قال عليه السلام
 ليول رضى من فقير لا تمت غنياً ططص عن اي الدرداء رضى
 انه لم يكن يخل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدقيق

قوله ولكن الزهد ان يكون بما في يد الله تعالى
 من الرزق والقبول اي يكون وثوقك واعتمادك
 بما في يد الله تعالى من الرزق اكثر من وثوقك
 بما في يدك وهذا لا ينصور الا اذا كان محي
 الدنيا وذمها عندك على التسواء وكونه غنياً
 في ثواب المصيبة اشد من رغبتك في عمل المصيبة
 على تقدير البقاء وعلومة عدم الرضا بما مع
 فقد الثواب حواجه

اي من ايام الاخيرة وفي رواية اخرى اربعين
 وجه التوفيق اة الاختلاف في الرواية بين
 على اختلاف الحال في الفقر من القبر على الفقر
 مع الرضا به وهذا عمل رواية خمساً عام
 والقبر مع عدم الرضا به وهذا عمل الاخرى
 واما هودون القبر فزيلة ليس بفضيلة
 كرامة الغنى مع الشكر فضيلة ومع عدمه
 رذيلة حواجه
 فركت فقيراً اه اي بشر سبب الموت على
 حال الفقر من ترك الله تعالى على الرأى على
 قدر الكفاية حواجه

سنة من السنين

ولم يكن له الا قبض واحد طب عن عايشة رضى الله عنها
 ينق على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز
 الشعير قليل ولا كثير ط عن ابن رضى الله عنه قال رأيت
 عمر رضى الله عنه وهو يومئذ أمير المؤمنين وقد رفع بين كفيه
 برقاع ثلث ليتدا بعضها على بعض من اي طمعه رضى الله عنه
 قال سئلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ورفقنا ثيابنا عن حجر حجر الى بطوننا ورفع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن حجر حجر حتى تم عن عايشة رضى
 انها قالت كان ياتي علينا الشهر ما نوقد فيه ناراً انا هو
 النمل والماء الا ان نؤتي بالبحيم وفي رواية ما شيع آل محمد من
 خبز الكبر ثلثاً حتى مضى سبيله وفي اخرى ما شيع آل محمد
 من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله
 ر عن اي الدرداء رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تعالى عليه ولم ان بين ايديكم عقيقة كود لا يجوز منها الاكل
 مخيف واما الاسراف فنهيم خمسة مباحث البحث الاول
 في ذمته وغوائله اعلم ان الاسراف حرام قطعي وموجب
 فليكن وخلق ردي ولا تظن انه ادني كثير من البخل

قوله عن حجر حجر من قبيل التوزيع اي رفع كل
 واحد منها فوه عن حجر ملصق ومنضم الى البطن
 ورفع لهم ذلك في غزوة الخندق

المبحث الثاني في سبب مذمومته
 المبحث الثالث في اقسامه المبحث
 الرابع في وقوعه في الصدقة المبحث
 الخامس في علاجه

اسراف
 في ذمته وغوائله اعلم ان الاسراف حرام قطعي وموجب
 فليكن وخلق ردي ولا تظن انه ادني كثير من البخل
 وذلك الظن المنقوض

بِسَبَبِ كَثْرَةِ مَا وَرَدَ فِي ذَمِّهِ بخلاف الاسراف لانه ذلك
بِسَبَبِ كَوْنِ أَكْثَرِ الطَّبَاعِ مَائِلَةً إِلَى الْإِسْوَاقِ فَاحْتَاجَ إِلَى
كَفَرَةِ الرُّوَادِعِ كَمَا أَنَّ الْبَوْلَ فِي حَرَمِهِ وَجَاسَتِهِ اشْتَدَّ مِنَ الْإِسْوَاقِ
كَمَا صَحَّ بِهِ الْفُقَرَاءُ مَعَ أَنْهُمْ يَرِدُّ فِيهِ مَا وَرَدَ فِي الْخَمْرِ وَلَمْ يَشْرَعْ
فِيهِ حَدٌّ وَحَسْبُكَ فِي الْإِسْوَاقِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَسْرِفُوا إِنَّهُ
لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ وَلَا تَبْذُرُوا بَذْرًا إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ
الشَّيَاطِينِ وَأَخُ الشَّيْطَانِ شَيْطَانٌ وَلَا اسْمَ أَفْجَعُ مِنَ الشَّيْطَانِ
فَلَوْ ذَمَّ الْبَلَّغُ مِنْ هَذَا وَهِيَ آيَةُ تَعَالَى عَنْ ابْتِئَاءِ الْمُسْرِفِينَ أَمْوَالَهُمْ
مُعْتَرَا عَنْهُمْ بِاسْمِ مَنْ أَفْجَعُ الْأَسْمَاءُ فَقَالَ وَلَا تَقُولُوا لِلشَّيْطَانِ
أَمْوَالَكُمْ وَذَمُّ فِرْعَوْنَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ وَقَوْمُ
لُوطٍ بِقَوْلِهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ وَوَرَدَ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ النَّبِيَّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ نَهَى عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ وَكَفَى الْعَاقِلُ مَا خَرَجَهُ
نَهَى عَنْ أَبِي بَرَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالسَّلَامُ قَالَ لَا يَزُولُ قَدَمًا عَبْدٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَتَّى يُسْئَلَ
عَنْ أَرْبَعٍ عَنْ عَمَلٍ فِيهِ أَفْنَاءٌ وَعَنْ عَمَلٍ مَا جَعَلَ بِهِ وَعَنْ مَالٍ
مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَا أَنْفَقَهُ وَمِنْ جَسَدِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ وَفِي
الدَّلَائِلِ عَلَى مَذْمُومِيَّتِهِ جَدُّ حَرَمَةِ الرِّبَا الَّذِي هُوَ كَبِيرُ

عالمه في ان الله تعالى ليس يأكله اليه
بل منتهى عن شرب البول بخلاف الخمر
فلحاجة إلى كثرة الردع خوافة زاده

اموالهم التي في ايديهم فلا اضافة لادبي
ملازمة خوافة زاده

الضوابط فيه يحذف الالف اذ هو الواقي
للقاعدة خوافة زاده
في مرضه سواه ام في حوز نفسه وسد

اذ علمنا في الحقيقة صيانة أموال الناس عن الضياع في الدنيا
لكن الضياع انما يتحقق عند اتحاد العوضين صورة ومفعول
مع زيادة احدهما والاول باعتماد الجنس والثاني باعتماد
القدر اعني الكيل والوزن فقبل العلة للجنس والقدرة
تيسيرا ففوا ان الاسراف مشاركة الشيطان وفرعون
وقوم لوط وعدم محبة آية له وغضبه عليه ونسيته
اياءه سفيها واستحقاق العذاب في الآخرة والذلة والاحتياج
والندامة في الدنيا المبحث الثاني في البسر السبب الاصلي
في مذموميته هو ان المال نعمة الله تعالى ومزرعة الآخرة
اذ به ينظم المعاش والمعاد وبه صلاح الدارين وسعادة
المبانيين به يحجج وبه يجاهد الكفار وبه قوام البدن
وقيامه الذي هو مطبقة الفضائل وآلة الطاعات
اذ به يحصل الغذاء واللباس والمسكن وبه يصران عن
ذل السؤال وبه ينال درجات المتصدقين وبه يحصل
الرحم وبه يدفع حاجات الفقراء ويقضي ديونهم
ويذهب غوهم وغوهم وينسلي قلوبهم وبه يحصل نفع
الناس ببناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطر
فكانت وظائفها هي

استيفاء بيان لان نظام المعاش والمعاد بالمال
اي به لا يقرب يحصل حج بيت الله الذي هو
ركن من اركان الاسلام وبه لا يقرب بين المباد
الذي هو كسب دين الاسلام وقدر التوكل في حوائج

وسيد الثغور وخير الناس من ينفع الناس وقد سبق
 ان الكسب لأجل التصديق أفضل من الضل للعبادة وبه
 يحصل أفضل المنازل ^{عن أبي كبة} انصاره
 ان النبي عليه السلام قال في حديث طويل عبد رزقه
 الله تعالى مالا وعلما فهو يتقنيه ربه ويصل فيه ربه
 ويعلم الله فيه حقا فهذا أفضل المنازل ^{عن أبي كبة} م
 مسعود رضى الله عنه قال عليه السلام قال لأبي
 الا في اثنين رجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها
 ورجل آتاه الله مالا فسلطه على ملكته في الخلق
 وقال عليه السلام لعرف بن العاص رضى عن المال الصالح
 للرجل الصالح ودعا لانه رضى وكان في آخر دعائه اللهم
 اكزبنا له وولده وبارك له فيه وقال لكعب رضى الله
 عنه مالك فهو خير لك حين أراد ان يصدق كلمة
 وكل هذه في الصالح وقد سمي الله تعالى المال خيرا ^{واعتداه}
 علي حبيبه عليه السلام به حيث قال ووجدك عائلا
 فأغني اي بالخدجة رضى على أحد الوجوه وقال سفيان
 الثوري المال في هذا الزمان سلاح وقال سعيد بن المسيب رضى
 عن كبره والتابعين

مصدر كلفة بمعنى هلاكه وصره كذا

لا خير بين لا يطلب المال يقضي به دينه ويصون عرضه
 فان مات تركه ميراثا لمن بعده وقال ابن الجوزي رضى
 عنهما فتح القصد فتح المال افضل من تركه بلو خلو عند المحتشين
 العلماء وما ورد في ذم المال والدين راجع الى صفة
 الضارة وهي الإطغاء والانشاء والإلهاء عن ذكر الله
 تعالى وعن الموت والآخرة وهذه الصفات غالبية عليه
 فلما ينفك صاحبها عنها فلذلك كثر الذم فلما لجهتان
 متضادتان خير وشرا فالدخ والذم حقان فاذا ثبت
 كونه نعمة عظيمة فاستغفار لنعمة الله تعالى
 واهانة لها وإضاعة وكفران بها وترك لشكرها
 فيستوجب العقاب والبغض والعقاب والعذاب
 من معطيها وسلبها وأزالتها عن محلها لعدم معرفه قدرها
 ورعاية حقها كما أن شكرها وحفظها عما ذكر يستوجب
 ثباتها وزيادتها قال الله تعالى لمن شكرتم لازيدنكم
 المجد الثالث في أصناف الأسرار اعلم أن الأسرار
 أهلاك المال وإضاعته وإفراقه من غير فائدة
 معتد بها وبنية أو نبوة مباحة فيه ظاهر مشهور

لا تثبت منه الأسرار ومنه بالآيات والأحاديث
 حصل السكوت نفي منه أراد ان يبين أصنافه ليتمكن
 الاحتراز
 من جهة لانه الفعل الاختيارى لا يصدر عن فاعل مختار
 فلهذا لا يبعد التصديق بفائدة تاركه تلك الفائدة إذا كان
 غير معتد به يقال له في المال أسرار وفي غيره غش وخاوة

احتراز عن افتقار جماعة معتد به دينية
 غير مباحة في الشرع كافتقاره الى الشايع
 الحرة والاولى في الحرمة

عن أبي عبد الله عليه السلام
عن أبي بصير عن أبيه
عن أبي جعفر عليه السلام
عن أبي حمزة عن أبيه
عن أبي بصير عن أبيه

كالقاء المائل بين البحر والبر والبنار وغوها بالابو صل اليه
ولا ينتفع به فيه وخرقه وكسره وقطعه بحيث لا ينتفع به
وكعدم اجتناء النار والزروع حتى تهلك وتفسد وعدم
ايواء الموكش والارقاء ودارا وغوها في موضع يخاف منه
وعدم الاطعام واللباس حتى يهلك من الجوع او من البرد
او البرد ومنه ما فيه نوع خفاء يحتاج الى تنبيه وتذكير
كعدم تفهيد بعد جمعه وحفظه حتى ينتفع بنفسه
او بوصول رطوبة وبلي وغوها او باكله الشور او القارة
او التل وغوها واكثره نوع هذا في الخبز واللحم والرق
والجبن وغوها وفي الفواكه الرطبة كالبطيخ والبصل وقدر
في الباسية كالبن والزبيب والمشمش وقد يكون في الحنطة
والشعير والعدس وغوها وقد يكون في الثياب والكتف
وكصت ما فضل من الطعام وغوه وكفسل الفصعة والمعلقة
واليد قبل اللعق والسبع والاكل وعدم التقاط ما سقط من
كسرات الخبز وغيره من ايدي الصبيان وغيرهم على الارض
او على السفرة ثم عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وسلم امر بلعق الاصابع والصحفة وفي رواية قال

عنه في عدم التقاط ما سقط من ايدي الصبيان
لئلا يلبسوا ويغريهم على انفسهم وكذا الاثم على
الاضفاف في منبات في طعام الضيافة لا على
صاحبها حتى اجبراه

ان الشيطان

طه شئ اي عند كل شئ كان من شأن احدكم
وحاله حواجه

ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شئ من شأنه حتى يحضر
عند طعامه فاذا سقطت لقمة احدكم فليأخذها فليأكل
بما كان بها من اذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ
فليلق اصابعه فانه لا يدري في اي طعامه البركة
ثم عن انس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اذا اكل طعاما لعق اصابعه الثلاث في اللعق واخذ
الساقط فوايد الاحتراس عن الاسراف ورفع الكبر والرياء
واحتمال وصول البركة والافتداء بسيد المسلمين والانتقال
للامر وربط العنق وجلبت المزيد ومنه عدم التقاط
ما سقط من الارز والجبن وغوها لا سيما عند الغسل حتى
يرمي ويكسر فان اطعم كسرات الخبز وغوه الدجاج
او الشاة او البقرة او التل او الطير لا يكون اسرافا ومنه
عدم التقاط حنطة العمامة واللباس والتعل مما يبلله
او يحرقه وكثرة استعمال الصابون في الغسل والذهن والشعير
في السراج ومنه البسع والاجارة بالنقصان والشاء والاشجار
بالزيادة على القيمة اذا لم يضط اولى بنو الصدقة وغوها
وان كان بطريق الغبن فقد ورد المغبون لا محمود ولا مأجور

من الامانة وهي الازالة
بغير اذنها اسراف وهو حرام من فعل
الشيطان ناش من وسوسة

هذا رواية فله عليه السلام قال في اللعق
وعنه رجل قال كلما اكل رسول الله صلى الله عليه وآله
السلام لحسن اصابعه فقال السامع ابن
بي اوبسنت بكفر انهم يحرمون

لا تشكر وقد قال الله تعالى لمن شكرم
لازيدكم

الصدقة للفقراء بهذا الطريق افضل
الصدقات

في خلاصة من اصابه الوضوء
ونقص الكساة انتهى خواجه

وعند الناس ولا مأجور اي عند الله
هذا الكلام من جهة التاخر لا يكون اسرافا
وهو ما ذكره ليس بمدح عند الناس ولا مأجور
عند الله تعالى

او لا واحد من الزيادة
والنقصان

بأن يكون زائداً على السنون في الرجل والمرأة
وهو الثلثة خفيه والحنسة فيها وكونه الأناث
والنفاقة من الفرس إلى القدم لا يزيد منه
وكونه الغصير من النكث إلى الشاق لا أكبر
منه وبأن يكون مخالفاً لما يلبسه في حيوانه
في الشربة فإن أوصي بالزيادة فشارك
في الأثم والأفقه على العلي خواجه وفضلته

الاستغناء للتبجح أي لا ينبغي لك أن لا تحب
تفخفاً غير جوفتك مؤاخذة

قوله ومنه الأكل فوق الشبع هذا حرام
قطعي يكفر من يتقن حله لأنه مخالف
لحكمه وحرام في جميع الأديان كالزنا
واللواط بخلاف الحنظ فان من يتقن
حله لا يكفر لأنه ليس بمخالفة لها فخر

وفيها إشارة إلى إرادة المراد باليوم في الحديث
ليس مطلق الوقت ولا يكون صوم الدهر
أو بمنزلة وهو منقضي عنه بل المراد بياض
الزهار وإلى أنه منبني على الغالب
أذ هو أن لا يكون من جوع صادق فيكون
حراماً كونه قبل الجوع خواجه زاده

ومنه الزيادة في الكفر كما أو كفاً وفي الوضوء حد من ابن عمر
أنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعد وهو يوضأ
فقال ما هذا السرف يا سعد قال أوفى الوضوء سرف قال نعم
وأن كنت على نهر جار ومنه الأكل فوق الشبع لا لأجل الضيف
حتى لا يجمل أو لصوم الغد ومنه الأكل في كل يوم مرتين
حق عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد أكلت في اليوم مرتين فقال يا عائشة
أما تحبين أن يكون لك شغل إلا جوفك الأكل في اليوم مرتين
من الأسراف والله لا يحب المسرفين ومنه أكل كل ما اشتري
حق عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من الأسراف أن تأكل كل ما اشتريت ويتقن أن يكون
المراد من هذين الحديثين الأكل فوق الشبع أو قبل الهضم
والجوع إذ الغالب أنه الأكل مرتين في بياض النهار لا سيما
في الأيام القصيرة خصوصاً من لا يفعل الأعمال الشاقة بل العج
لا يكون من جوع صادق وأن الأكل كل ما اشتري في مجلس واحد
بفضي إلى الزيادة على الشبع ويجوز أن يراد التشبيه لا
التحريم ومنه الإكثار في الباجات إلا عند الحاجة بأن يملأ
الأناء الأطعمه

هذا هو الأصل
بعدم زيادة على
الشبع أو الإكثار

أنه هذا بمنزلة
الأسراف وأن
نفسه ومكث
تتبعها خواجه

من باجته يستكثر حتى يستوفي من كل نوع شيئاً فيجتمع
قدراً ما يتقوى على الطاعة أو قصد أن يدعوا الأضياف
توما بعد قوم إلى أن يأتوا إلى آخر الطعام فلا بأس به
كذا في الخلاصة وغيره وينبغي أن لا يجمل كل يوم هذا على حضر
الحاجة في هذين بل يقع إرادة التلذذ والتعم من غير ضياع
وربما فاسدة لقوله تعالى قل من حرم زينة الله الآتة بالها
آمنوا لا تحرموا طيبات الآتة وقد صرحوا بجواز التفكه بأنواع
الفواكه مستدلين بالآيتين ورواه عن النبي عليه السلام
ولا فرق بين جمع الفواكه والباجات خ الله قال ابن عباس
كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأك سرف ومخيلة ومنه
أكل ما ينتفع من الخبز أو وسطه مع ترك جوارحه أن لا يملأ
أحد وأن كان حالاً يأكلها غيره فلا بأس به كذا في الخلاصة
وغيره ومنه وضع الخبز على المائدة أكثر من قدر الحاجة
كذا في الاختيار وغيره وينبغي أن يجمل هذا أيضاً على أن يضع
ما فضل من الكسرات ولا يأكله أحد أو على أن يقصد الربا
والسمعة والشرف والآ فلا بأس وأما أكل التفاح من الآتة
ولبس اللباس الفاخر والرقيق وبناء الأبنية الرفيعة

السرف في الأكل بأن يكون فوق الشبع
وفي اللباس بأن يكون من الحرمان
وكونه أسفل من الكعبين مؤاخذة

ويخبرها بما لم يمنع عنه الشايح ثم ما نصيح انه ليس بأسر في
 اذا كان من خالول ولم يقصد به الكبر والفخر وان كان يفسرها
 به ويعتد منه مجازا ومكروها تزيها اذا لا تقي بطالب
 الاخيرة ان يقع ويتصدق لانه الاخيرة خبر واني ومن الاسراف
 كل ما صرف الى المعاصي والنهاي المبحر الرابع في آفة الاسراف
 هل يقع في الصدقة روي عن مجاهد رح انه قال لو كان
 ابو قيس ذهابا لرجل فانفق في طاعة الله تعالى لم يكن
 مسرفا ولو انفق درهما او مدا في معصية الله تعالى
 كان مسرفا وفي هذا المعنى قول حاتم قبله لا خير في الشرف
 فقال لاسراف في الخير ففطن بعض الناس من طاعت الله لاسراف
 في الصدقة مطلقا وهذا فاسد بل فيه تفصيل يظهر مما نورد
 انشاء الله تعالى قال الله تعالى وما رزقناهم ينفقون قال
 الزمخشري والقايزي والرازي وغيرهم من ادخال من التبعية
 عليه لكيف عن الاسراف المزمع عنه بعد اتفاقهم اذ المراد من هذا
 الاتفاق صرف المال في سبيل الخير وقال تعالى واتوا حقه يوم
 حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قال السابغون رح ابي
 ولا تسرفوا في الصدقة لما روي عن ثابت بن قيس رضي الله عنه

قوله وفي هذا المعنى اي في حق عدم كون الانفاق
 في طاعة الله تعالى سرفا ولو كثر وروى قول حاتم الطائي
 فعلم ان ما انفق في طاعة الله وان كثر لا يكون
 سرفا وان ما انفق في معصية الله وان قل
 يكون سرفا ففطن بعض الناس من طاعت الله
 الاطلاق وعدم التفصيل وليس الامر كذلك
 لما بينته الحق حواجا زادا

خساسة

خمسينة غلة ثم تسبوا في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئا
 فنزلت ولا تسرفوا اي لا تقطوا كمله وروي عبد الرزاق
 عن ابي جريح رضي قال جئت معاذ بن جبل رضي غلة فلم يترك
 يتصدق حتى لم يبق منه شيء فنزل ولا تسرفوا وقال السدي
 اي لا تقطوا اموالكم فتفقدوا فداء وقال تعالى ولا تبسطوها
 كل البسط قال جابر وابن مسعود رضي جاء غلام الى النبي
 عليه السلام فقال ان ابي تسلك كذا وكذا فقال عليه السلام
 ما عندنا اليوم شيء قال فيقول لك اكسني قبضك فخلع عليه
 التسليم قبضة ودفعه اليه وجلس في البيت غنا وفي رواية
 جابر رضي فاذا نبل اول للصلوة وانتظر وارسول الله صلى الله
 تعالى عليه ولم يخرج واشتغلت القلوب فدخل بعضهم فاذا
 عار فنزلت هذه الآية كذا ذكر السابغون رح عن ابي هريرة رضي
 انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم خير الصدقة
 ما كان عن ظهر غني غ عن ابي هريرة رضي انه جاء رجل الى النبي
 عليه السلام فقال عندي دينار فقال انفق على نفسك
 قال عندي آخر قال انفق على ولدك قال عندي آخر
 فقال انفق على اهلك قال عندي آخر قال انفق على

على ما حصل ان الله تعالى نهى عن الاسراف في الصدقة
 وهو يقتضي تقصير النية عنه فلم يقع كماله بحسب نية
 لعدم التقصير في الشرع حواجا زادا

كخناه راي ذكر بعض النبي عريانا

ليس المراد بالفتي هنا ما هو المشهور بل عدم الاحتياج
 الى الفدية النفقة والكسوة وجه الاستدلال به انه لو لم يكن
 في الصدقة شيء مطلقا لكان صدقة الفقير خيرا من الفدية
 لانه احسن على النفس افضل الاعمال خيرا حواجا زادا

خادمك قال عندي آخر قال أنت أعلم به من جابر رضى
 أنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم أبدا بنفسك
 فنصدق عليها فإن فضل شيء فلاهلك فإن فضل عن
 أهلك شيء فليدي قرابك فإن فضل عن ذي قرابك
 فهذا وهكذا وقال ج ومن تصدق وهو محتاج أو أهله
 محتاج أو عليه دين فالدن أحق أن يقضى من الصدقة
 والعق والحبة وهو رد عليه وقال فليس عليه أن يضع
 أموال الناس بعلة الصدقة وقال الفقيه أبو الليث
 في تنبيه الغافلين وعن إبراهيم بن آدم رحمه الله لا ينبغي لرجل
 إذا كان عليه دين أن يصطع بالزيت أو بالخل ما لم يقض دينه
 وقال ابن حجر رحمه الله قال ابن بطال رحمه الله أجمعوا على أنه المديان
 لا يجوز له أن يصدق بما له ويترك قضاء الدين وقال
 الطبري رحمه الله وغيره قال جمهور من يصدق بما له كله
 في صحة دينه وعقله حيث لا دين عليه وكان صبور على
 الإضاعة ولا عيال له أو له عيال يصبرون أيضا فهو
 جائز فإن فقد شيئا من ذلك كره وقال بعضهم هو موقوف
 وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن الصدقة يقع في الصدقة

وجه الاستدلال بهذين أنه عليه السلام أمر
 بالبذل بالنفس والافاق عليها أولا ثم
 إلى أن ينثر فعمله أن الأولاد ثم ذبي القربة
 ثم الفقراء فلو أنفق ابتداء مع احتياجه
 بدون الصبر أو أهله أو قرابته يكون
 مستغفرا فكذا وهكذا أي يبرئ
 عن عيبه وشماله كفاية
 عن تحريم الصدقة رسته
 أي يصدق رد غير نافذ تصرف
 السفيه المفسد غير نافذ بل مردود مطلقا
 عند البعض منهم البخاري رحمه الله وعند أبي
 ومحمد نافذ قبل جرح القاضي مردود بعده
 والمردود عليه وعند أبي حنيفة نافذ
 إلا أن يحج القاضي على قولهما ولا يجوز
 للقاضي جرحه عند خواجه زاده

أيضا

أيضا إذا كان مديونا ولا ينبغي بأفضل من الصدقة لدينه أو كما
 ذاعبال لا يصبرون ولم يترك لهم كفاية أو كان محتاجا لا ينق
 بنفسه الصبر على الإضاعة المبرر للثامن في علاج الألف
 وهو ثلثة علي هو موقوفة غوائله السابقة واستناع ياد كونا
 والتأمل فيه والمداومة على التذكر والتأني عملي وهو التكلن
 في الأمساك ونصب رقيب عليه يقاربه ويذكره آفات الأمل
 والثالث فلي وهو موقوفة أسبابه ثم از الزها وهي سنة الأول
 وهو الغالب السفيه وهو لما روي والثالثون وهو ضعف العقل
 وخفته وسخافته وركاكة وضيم الرشد وهو قوة العقل
 وبلوغه كماله قال تعالى ولاتؤثوا السفيهاء أموالكم ثم قال
 فإن أنتم منهم رشتا فادفعوا إليهم أموالهم وأكثر السفيه
 طبعي وقد ينظم إليه ما يقويه على الإقدام على كثرة الأسراف
 وهو تلك المال بغير كسب ونصب وحث جلسائه على الانفاق
 وتغفيرهم عن الأمساك ليأكلوا ماله يأخذوه فلا يهني عن
 جلس السوء وهذا النوع من الأسراف يكثر في أولاد الأغنياء
 وقد يحصل السفيه أو يزيد برعاية الناس وتغريضهم
 وشأنهم كافي أولاد الكبراء من لأمراء القضاة والمدبرين

حساب الأسراف السفيه للجهل الزيادة
 البطالة ضعف النفس ضعف الدين خواجه زاده

وخلق السفيه نقصان في العقل كيفاً وضد
 الرشد والبلادة نقصان في كفاية وضد هاتك
 والقبادة البطوة وعدم السعة في الانتقال
 من المبادي إلى المطبوعون نقصان في الكرم
 والكيف وضد الفطنة خواجه زاده

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله والرحمة والسفقة وهي صفات الجنة الى ازاله
الكره عن الناس حتى م عن ابي بصير رضي الله عنه قال قال علي السلام
من لا يرحم لا يرحم عن ابي بصير رضي الله عنه قال سمعت ابا القاسم عليه السلام
يقول لا تنزع الرحمة الا من شقي السواد والثلاثون الواقعة
وضد ما للحياة وهو اغصار النفس خوف ارتكاب القبائح
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله استحيوا من الله
حق الحياء قلنا اننا لنستحي من الله يا رسول الله ولله منه
قال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء ان تحفظ
الرأس وما وعي والبطن وما حوى وتذكر الموت والبيك
ومن اراد الاخ لا ترك زينة الدنيا واشترى الاخ على الاولى
من فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء عن ابي بصير رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قال الحياء من الابه
ولا يان في الجنة والبداء من الحياء والحق في النار
عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قال
ما كان الفحش في شيء الاثامه وما كان الحياء في شيء
الا اثمه وافضل الحياء الحياء من الله تعالى ثم من الناس
في الامعية والكرامية فيه وانما ما فيه احبها كالحياء
في الامعية والكرامية فيه وانما ما فيه احبها كالحياء

واقعة

في الام

في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك الكسب كالسواك
والطيلسان وتقصير الثياب وترقيقها والشح حاقبا وكوب
الحمار واللاف ولحق الاصابع والقصعة وكل ما سقط على
السفك والارض من الطعام والمكسب بالسيلام وردة ولادان
والامانة وغودك فذموم جدا لانه في الحقيقة جبن وضعف
في الدين اورياء او كبر ولو سلم انه حياة فساد من الناس
واقعة بته ولرسوله وجراة عليها واسمه ورسوله
أحق بالحياء من الناس فاحال من الاستحيى من خالقه ورازقه
وهاديه ومنجيه بترك الاوامر والسنن ويستحيى من الخلق
العاجز يطلب ثنائهم ورضاهم ويطهرهم ويفتنهم بغيرهم
ولا يفت من العذاب الالم ولا من حرمان الشفاعة ضعفا
بأنه تعالى من ذلك الساب والثلاثون الخزع والشكوى
وهو عدم تحمل المحن والمصائب واظهارها قولاً او فعلاً
تضجره وصده الصبر وهو حبس النفس عن الخزع قال ابن عباس
انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب عن ابن عباس
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من لم يصب بمصيبة
في ماله او في نفسه فتم ما لم يشكرها لاحد كان حقاً على الله

عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله

جنح

واما الاطهار برون النضج والاطهار للطيب الملعج
او لاجل الاعتناء برونه فليس عليه الفحش ولا الخلف
في الوعد وغودك فذموم جدا لانه في الحقيقة جبن وضعف
بأنه تعالى من ذلك الساب والثلاثون الخزع والشكوى

نقده

الشكر ليس توصل النعمة من يد مالكها أو الدعاء
 له بالبر والصالح سر أو علانية واجب شكر الله تعالى
 ما عور به بناء على كونه سببا بحسب الظاهر لوصول
 النعمة اليه وإن كان المنع حقيقة هو الله تعالى
 خواصه زاد

من المنوع حتى

أفريقس الذاك،

وفاء د.

طوب النفس ما يصيبه الشكر
١٠٤

حاصلہ اسکے کان
العبد راضیا
من اللہ تعالیٰ
نہما فعل فائدہ
راضی عنہ حواشی

مصدر وکل کل
مفرد وکل

لأن مقتضى الربوبية كونه تعالى فاعلاً لا مفعولاً
ومقتضى العبودية الخضوع لكل ما شاء وأما
لمريض ولم يصح لم يعمل بمقتضى عبودية طاعة
قال الله تعالى فليعلمن أنه عز وجل أراد

٥٠
 من ربيع القلبي في ربيع الثاني
 النفاذ في الايام
 كمن في ايام العبد
 من ايام القلبي
 من ايام القلبي

وَأَمَّا بَدَنُكَ عَنْ شَيْءٍ دُونَ اللَّهِ تَعَالَى
وَصُنْدُوقِ الْفُؤَادِ وَهُوَ ذِكْرُ اللَّهِ

عبد
لما ثبت بالأحاديث السابقة وجوب الرضا
بقضاء آتته تعالى وكان الشرور والعياص
بقضائه تعالى لزوم الرضا بها مع أن الفقهاء
صرحوا بأن الرضا بالكفر كفر وبالعصية
معصية فاجاب بأن مقتضيات الاضناء
حاصله نحن راضون بقضاء آتته وتغدير
في الازل الشرور والعياص ولكن لا زيف
نفسها خواج زاده

ایماند بر عدم جملہ الاسباب و احوال
لانہ آخر المسابب حقیقت و لم یکن
یا نم ۲

و اما كماله في حق
المنفعة اذ لا
يتجاوز من
اربعةين يوما
٢٢

حسب

وهذا ينظر في البض الاول والاقراب
اذا صدر من ماله واجب ذلك حتى يفي بالحدود
والقصاص ولا يريم اذا اشفق اذ كان حراجه

من العَذْلِ وَهَلْ كَذِبٌ إِلَّا لُحْبٌ وَابْتِغَاضٌ قَالَ ابْنُ مَعَالٍ

بعض حاکمین

طبع في

انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من الايمان ان يحب
 الرجل رجلا لا يحب الله من غير مثال اعطاه فذلك الايمان
 ثم عن ابن مسعود رضي الله عنه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال يا رسول الله كيف ترى في رجل احب
 قوما لم يلحق بهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اليك مع من احبب الثالث والاربعون للمراة على الله تعالى ^{بلاسة حرام}
 والامن من عذابه ومحظيه وصدة الخوف فان كان مع الايمان ^{عقوبة او قصدا}
 والكرامة يستحق خشيته وحقيقته رعدة تحدث في القلب
 عن ظن مكره يناله وسببه ذكر الذنوب وشدة عقوبة
 الله تعالى وضعف النفس عن احتمالها وقدرته الله تعالى
 عليك متى شاء وكيف شاء وانت عند دليل عاجز محتاج
 اليه من كل وجه وقد خلقك ورزقك وهذاك وانت ^{اه ذاك الكون}
 تخالفه ونقصه ونقص طهره وهو خسر النفس عن التهوؤ ^{بكله مالتة اي ذكر كسر النون}
 في الطرب والتوجه على الذنوب الماخي والتأسف على المعصية ^{عبد ذليل}
 الفاسية والمنشوع وهو قيام القلب بين يدي الحق بهم ^{او بقوة وعزم}
 مجموع وقيل تدل القلوب لعلام الغيوب واليقين وهو ^{كناية عن استحضار}
 عند الصوفية استيلاء العلم على القلب واستغراقه يقال

قال بعض المفتين الاقنداء في بعض الوجوه
 شرط في كون المرء مع من احب حتى لو لم يقند
 بوجه من الوجوه لا ينتفع بحبه يوم
 القيمة لان آداء المحبة بدون الاقنداء
 اصله تقول لا صدق فواجه
 كذب

لا يقين لعلون للموت اذ لم يستنول ذكره على قلبه ولم يستعذ
 له بالعبودية وهي ان تكون عبده في كل حال كما انه ربك على
 كل حال وهي اتم من العباد ويزمها الحرية وهي ان لا يكون
 العبد تحت رق المخلوقات ولا يجرب عليه سلطان المكنونات ^{او المخلوقات}
 ويلزمها الارادة ايضا وهي نهوض القلب في طلب الحق ^{او قيام القلب}
 بالخروج عن العادة قال تعالى انما يحشش الله من عباده
 العلماء ذلك لمن خشي ربه ^{لان العباد ذكرا للعبادة} دنيا صف من زبدن ارفع ربه
 انه قال جل يا رسول الله بم اتقي النار قال بدموع عينيك
 فان عيناك بكت من خشية الله تعالى لانها النار ابد احب
 عن ابي هريرة رضي الله عنه النبي عليه السلام فيما يرويه عن ربه
 عز وجل قال وعزني لا اجمع على عبيد خوفين وامنين
 اذا خافني في الدنيا آمنه يوم القيمة واذا امنني في الدنيا ^{بان دخل المحارم ونزل الاوامر جارية على التقيد}
 اخفته يوم القيمة ^{بالكفر} عن ابي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اني اري ملازون واسمع ملاستمون
 اطبت السماء وحق لها ان تيط ما فيها موضع اربع اصابع لا
 ملك واضع جهنم لله ساجدا والله لو تعلمون ما اعلم
 لفصحتم قليلا وليكنتم كثير او ما يلدنتم بالنساء على الفرس

فيه اثارة الى امرين الاول غصا بالخوف مع الايمان
 بالعلماء وهذا مفهوم من كلمة انما يحشش الله
 فيه ذلك لم يكن عنده الله تعالى عالما لان الامم والاعمال
 للاستغراق ولذا قال الفقهاء من لم يعمل يقين
 علم لم يصير عالما فواجه

بسم الله الرحمن الرحيم

وَبِاجِبِ الصُّلَاحِ وَيَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَيَا غَافِرَ الْمَذْنِبِينَ
 بِحَسْبِ جَسَدِكَ الْمُصْطَفَى وَبِنَبِيِّكَ الْمَجْنُبِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
 اَزْكَاهُمْ مِنَ التَّحِيَّاتِ اَوْفَاها وَمَجْمَعُ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُسْلِمِينَ
 وَالْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اَجْمَعِينَ
 وَاصْحَابِ جَسَدِكَ السَّابِقُونَ رَضِيَ عَنْهُمْ وَهُمْ عَنْكَ
 رَاضُونَ وَالتَّابِعِينَ لَمْ يَأْخُصَّ عَلَيْهِمُ الرَّحْمَةُ وَالْغُفْرَانُ
 اِرْحَمْنَا فَاِنَّا مُجْرِمُونَ وَبِالْاَنَامِ وَالْمَلَائِكَةِ بِمَعْتَرِفُونَ وَاعْفُ لَنَا
 ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مِنَ الْاَبْرَارِ اِنَّكَ أَنْتَ
 اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ اَلْغُفَّارُ وَلِعُوبُ عِبَادِكَ الْمَذْنِبِينَ سَتَارُ امِينِ
 يَا اَكْرَمَ الْاَكْرَمِينَ الرَّابِعُ وَلَا رِبْعُونَ الْيَاسُ مِنْ رَحْمَةِ اَنْتَ
 تَعَالَى وَهَوْنُكَ وَفَوَاتِ رَحْمَتِكَ وَفَضْلُهُ تَعَالَى وَقَطْعُ الْقَلْبِ
 عَنْ ذَلِكَ وَهَوْنُكَ كَالْأَمْرِ وَصِدَّةُ الرَّجَاءِ وَهُوَ اِنْهَاجُ الْقَلْبِ
 بِمَعْرِفَةِ فَضْلِ اَنْتَ تَعَالَى وَلَسْتَ وَاحِدَهُ اِلَى سَعَةِ رَحْمَتِكَ
 وَسَبَبُهُ ذِكْرُ سَوَابِقِ فَضْلِهِ الْبَنَانِ مِنْ غَيْرِ عَمَلٍ وَشَفِيعٍ وَمَا وَعَدَ
 مِنْ جَزِيلِ ثَوَابِهِ دُونَ اسْتِحْقَاقِنَا اِيَّاهُ وَسَعَةِ رَحْمَتِهِ
 وَسَبْقِهَا غَضَبَهُ قَالَ اِنَّهُ تَعَالَى قُلُوبُ اَعْبَادِهِ الَّذِينَ اَسْفُوا
 الْاَيَّةَ وَانْ رُبَّكَ لَذُو مَغْفِقٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ دُنْيَا

قال الله فلا يمسون روح الله
 الا القوم الخاسرون فلا يات
 مكر الله الا القوم الخاسرون

بسم الله الرحمن الرحيم

وَلَمْ يَجْعَلْ اِلَى الصُّعْدَاتِ نَجَاءً رَوَيْنَ اِلَى اَنْتَ تَعَالَى لَوْ دُرَّتْ
 اَنْ تَشْجُرَ نَقُصْدُ رَفِيعَ رَوَايَةِ اَنْ اَبَا ذَرٍّ رَضِيَ قَالَ لَوْ دُرَّتْ
 اَنْ كُنْتُ شَجْرَةً نَقُصْدُ وَعَنِ الْفَضِيلِ اَنْي لَا اَغِيظُ مَلَكًا
 مُقْبِيًا وَلَا اَنْبِيَاءَ مُسَلِّمًا وَلَا عِبْدًا صَالِحًا اَلَيْسَ هُوَ لَا يَغَايِرُ
 الْقِيَمَةَ اِنَّمَا اَغِيظُ مَنْ لَمْ يَخْلُقْ وَعَنِ عَطَاءِ رَجُلٍ لَوْ اَنْ نَارًا اَوْفَدَ
 فَيَقِيلُ مِنْ اَلْفِ نَفْسٍ فِيهَا صَارَتْ لَأَسْيَا لِحَشِيَّتِ اَنْ اَمُوتَ
 مِنْ اَلْفِ قَبْلَ اَنْ اَصِلَ اِلَى النَّارِ وَعَنِ السَّيِّدَةِ اِنَّهُ قَالَ
 اَنَا اَنْظُرُ فِي اَنْفِي فِي الْيَوْمِ كَذَا وَكَذَا مِنْ خَافَةٍ اَنْ يَسُودَ
 صُورِي لَا اَغِيظُ طَاهٍ وَعَنْهُ اِنَّهُ قَالَ اَسْتَبِي اَنْ اَمُوتَ
 بِبَلَدَةٍ غَيْرِ بَعْدَادَ خَافَهُ اَنْ لَا يَقْبَلَ قَبْرِي فَاَنْفَضَ فَيَسَا
 اَيْهَا الْاُخْوَانُ ذُؤُوالْاَجْرَامِ اَنْظُرُوا اِلَى هَؤُلَاءِ الْاَعْلَامِ الْكِرَامِ
 وَالْمَسَاجِدِ الْبَرَّةِ لِحَبْرَةِ الْعِظَامِ كَيْفَ خَافُوا مَخَافَةَ لَيْسَ
 فَيَسَا عَشْرَ عَشْرًا وَخَفَى اَحَدُهَا مِنْهُمْ بِرَأْسِ لَأَخْصِي وَلَا بِي
 لَهَذَا اَلَا اَنْ قُلُوبُنَا غَافِلَةٌ قَاسِيَةٌ وَقُلُوبُهُمْ ذَاكِرَةٌ زَاكِيَةٌ
 صَافِيَةٌ فَيَاقِي فَيَسَا سَبَبُ رَجَاءٍ اَلَا اَنْ كُنَّا اِسْتِثْنَاءَ الْيَوْمِ
 وَاجِبٌ وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اَلَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ اَحَبُّ
 اِنْ كَانَ مَعَكُمْ اَلْحَبَّةُ يَتَابِدُونَ كَتَابِعَ نَفْسِهِمْ بِمَا عَمِلُوا اَلْمُسْتَفْتِيَةُ اَوْ طَالِبُ
 اَلْعُدَّةِ اَوْ اَلْمُسْتَفْتِيَةُ اَوْ اَلْمُسْتَفْتِيَةُ اَوْ اَلْمُسْتَفْتِيَةُ اَوْ اَلْمُسْتَفْتِيَةُ

المستأجب على الرواية الاولى ان يكون لودنه
 من كلام ابي ذر رضي الله عنه
 ان الله عليه السلام لان في صدره من النور
 نوره بعد تكونه جيب ائنه ومغفوره ما تقدم
 وتأخره الذنوب حواجه

فلا يحشر يوم القيمة لا ضحلا لها ولا
 لان قوة كل الفرج والسرور تودى الى الموت

ط
 ان تناوله من الذنوب والمعاصي ومن جملة
 ما تعاطاه قوله الحمد لله حين اخبره رجل
 بنجاة دكانه من الحريق حتى قال يومنا في مجلسه
 ابي اقول الى الله تعالى منذ ثلثين سنة
 لهذا القول القادر من بطريق الفعلة
 ولا اعلم اقبل الله توبتي ام لا ووجه
 عده من الذنوب ان ذلك ليس بمحل
 لحمد بل الاسترجاع لانه اللابيق للمؤمن
 ان يحب لاجله ما يحب لنفسه فالمستأجب
 ان يسترجع على مصيبة المؤمنين
 ولذا اقبل حسنات الابرار سيئات
 المقربين حواجه زاده

وباجب

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال عليه السلام ليغفر الله لي يوم القيمة
 مغفرة ما خطيت فط على قلب أحد حتى أن ابليس ليتطاول
 رجاء أن يصيبه شيء من أبي حنيفة رضي الله عنه قال رسول الله
 عليه السلام إن الله تعالى لما خلق الخلق كتب عنده فوق
 عرشه أن رحمتي سبقت غضبي وفي رواية تغلب غضبي
 ثم عن أبي حنيفة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده
 تسعة وتسعين وأنزل في الأرض جزء واحد من ذلك
 يراهم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها من ولدها خشية
 أن تصيبه وفي رواية ثم وأمر الله تسعة وتسعين
 ومئة رحم الله بها عباده يوم القيمة ثم عن أبي أيوب
 عن حفصة الوفاة أنه قال كنت كنت عنكم حديثا سمعته
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسوف أحد تكلموه
 وقد أحبط بنفسي سمعته يقول لولا أنكم تذبذبون لذهب
 الله بكم وحلق خلقا يذبذبون فيغفر لهم الحاسر والأربعون
 الحزن في أمر الدنيا وهو التوابع والتأسف على ما فات
 من النعم التي توتيت ويكره الفرح بآتيانها وإقبالها وكثرتها

المراد سبق الآثار المترتبة على الرحمة
 عليها على الفضائل صفات الله تعالى
 كما قد تميزت ازلية لا يتصور فيها تقدم
 البعض على آخر ومن جملة آثار الله تعالى
 خلق السموات والأرض وما فيها والفض
 في حقه تعالى لم يتصور لانه غلبا في دم القلب
 لدفع المناظر حمل على الغاية أي الانتقام
 خواجه زاد

فيه انظر رجاء لانه لما اصاب من جزء واحد
 مع وسع كل شيء ما لا يدخل تحت الوصف
 فافهمك بما اصاب من التسعة وتسعين
 مع انها مخصوصة لاهل الايمان خواجه

تلا في عدم التحديق بمجال لا ياتي ما مور
 بالتبليغ في جوابها الموت وترتبا
 وتسد

حزن في امر الدنيا
 فرح بآتيانها

ومشاه حجب الدنيا وتوقع حصول جميع المطالب وبقيتها
 وهو جهل فليستوجه الى الباقيات الصالحات قال تعالى
 لكباد ناسوا علي ما فاكم ولا تفرحوا بما آتاكم اعلم ان الحزن
 اذا اخرج صاحبه من الصبر الى الجذع والفرح من الشكر
 الى الطغيان فخر امان والآفلا ولكن الكمال استواء اثبات
 الدنيا وفوائدها وهو مقام التسليم والتقويض وذلك
 عزيز جدا السادس ولا يعون الخوف في امر الدنيا
 وهو انقباض القلب كراهة أن يصيبه مكروه دينوي
 وهو غير الخزن لانه لما مضى والخوف للمستقبل وغير الخزن
 لانه نقصان الغضب ولا يستلزم الخوف وهو اما من الفقر
 او المص او اصابة مكروه من مخلوق اما الاول فدموم جدا
 لانه الفقر حال يتنا عليه السلام وحال اكثر الانبياء والاولياء
 والصالحين فهو نعمة وعلامة سعادة فالخوف منه عتبه
 محنة وبلية وعلى التسليم فقيه سوء الظن بالله تعالى
 في عمل طوط عن ابن مسعود رضي الله عنه قال النبي
 عليه السلام عبادي لا فخر له صبر آمن ثم فقال عليه
 السلام ما هذا يا بلول قال اخرته لك وفي رواية لاضيا

من النعم الدينية
 من النعم الدنيوية
 اي اشرت وكنت ليلا عز نوات

حزن في امر الدنيا
 فرح بآتيانها

حاصل ما نخشى ان يصيبك في الآخرة بوسيلة
ذلك فربما لا تضره النار والجنة
يسير بالنسبة الى النار نفسها فواجب ان

قال عليه السلام اما نخشى ان يجعل لك جبار في جهنم وفي رواية
ان يقول لك جبار في نار جهنم وفي آخره ان يكون لك دكان
في نار جهنم انفق بلا ولا نخشى من ذي العرش اقله لا يعلمه
العلق ازالة اسبابه وهي ثلثة خوف الموت او المرض
من الجوع وخوف فوب السقم المعتاد وحصول العلق منه
وخوف الى الكسب او السؤال وطريق ازالة الخيال ان كل هذه
سوء الظن بالله تعالى وانا ما مورون بحسن الظن به تعالى
وتفصيلا ان الموت متيقن وآت على كل حال اما بعته واما
بسبب مقدر فان قدر كونه جوعا فلا مرق له وان كان عندك
ملا الا ارض ذبها والا فلا اصداء واي فرق بين الموت جوعا
وشبعاً فعليك الرضا بالقضاء وكذا المرض ان قدر فأت
والا فلا ولا دخل فيه للفقير والفقير لا غنى الا كثر
أراضا من الفقراء وتفق وتلد ذلك سبب زول الاحالة
فكيف يخاف العاقل من تقدمه اياها فلا يل لوسم والكسب
مقصود من الانبياء والاولياء فالخوف منه اما للترياء
او الكبر او البطالة والسؤال عند الضرورة جائز فاي ضرر
فيه واما الثاني فاما لقوت السقم فقد عرفت علاجه
من الخوف من المرض

من انه سبب زول الاحالة فكيف يصدر من العاقل
الخوف من تقدم الزوال اياها قليلا فواجب

واما القدر

واما لقوت الطاعة المعتادة ونقص الثواب فجهل
اذ ورد في الخبر ان المريض يكتب له ما اعتاده في
الصحة بل يزيد ثوابه ان صبر لما ورد ان الاعتداء
يتمون يوم القيمة ان كان ابدانهم نفس بالمقا
لما رواه من كثرة ثواب المرض فعليك العزم على
الصبر ان وقع وان خضت من نفسك عدم الصبر
فعليك ان تسأل العافية من الله تعالى وتداوم
على دعاء النبي عليه السلام عن ابن عمر رضان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يدع هؤلاء
الكلمات حين يمسي وحين يصبح اللهم اني استلكت
العافية في الدنيا والآخرة اللهم اني استلكت
العفو والعافية في ديني ودنياي واهلي ومالي
اللهم استر عوراي وامن رو عاني اللهم
احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني
وعن شمالي ومن فوقي واحوذ بعظمتي ان اغتال
من تحتي واما الثالث فعلاجه ترك السبب
ان امكن بالاضرار ديني والافالتوطن اذ المعذر

على من صغير المرض ولم يظهر الشكوى والبلع
قولا فعلا بطريق التفصيح

وهذا ان يجعل الله ما يشاء من العافية
لهم او غير ذلك هو

وان لم يكن بلا ضرر ديني فاللازم توطين النفس
على ما اصابه من المخلوق والفرار عن الضرر
الديني لانه سبب الهلاك الابدي في النار
بخلاف الدنيا فانه سبب سبب زول الاحالة
خواجه رادة

غش

كائن ولاجل واحد ونعم الدنيا ظل زائل ونوم ناسم
فليس من غلق الهمة والمعرفة أن يبالي بزوال مثله
بل هو من الحساسة والدناءة السليغ والاربعون الغش
والغل وهو عدم تحييض النصح بأن لا يجنب من إصابته
الشئ للغير وأن لم يرد ابتداءً وقصدًا كمن يريد
إزالة مناع معيب له فيكتم عيبه فيبيعه وهذا
غير الحسد وهذا أيضا حرام ثم عن ابن عمر وأبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وآله تعالى عليه ولم قال من غشنا
فليس منا قال له حين مر على صبيغ طعام فدخل يده
فيها فقال أصابعه بلاء فقال ما هذا يا صاحب
الطعام قال أصابعه السماء يا رسول الله فقال
أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس فيجب
على كل بايع إظهار عيب مناعه أو خبير به إن كان
خفيًا وكذا على كل من علم من يريد بيعًا أو إجارة
أو نكاحًا أو نحوها أن يخبر بعيب المبيع والمناع
والمكروه إن علم به بعد علم الأخذ إلا أن يخاف
على نفسه ومن الغش الغش إذا وجد منه التغير

فإن قسم عدم الاجتناب من إصابته الشئ
من نفسه ضمنا وتبعا للغير وقسم عدمه
منها من غيره ضمنا وقصدًا بأن لا يدفع
مع القدرة بلا ضرر خواجه زاده

هذا بالاتفاق وإنما الخلاف في حكمه كونه
فاسقًا ورد الشهادة قال بعض الفقهاء
بذلك والجميع أنه ليس كذلك بل هذا حرام
ومعصية لا يوجب الفسق خواجه زاده

وهذا هو الصحيح
وهذا هو الصحيح
وهذا هو الصحيح
وهذا هو الصحيح

في المكروه وكذا إذا علم أو ظن رجل بمعصية
عيال رجل آخر فعليه أن يخبر بها عند وجود
المشقة الصادرة على المعصية وأما إذا علم توهم
فلا يجوز وعدم علم ذلك الرجل بها والنفق في
إجباره وكون الأخبار مسترارة أو كشف الشئ
والغشبة وعدم الظن على نفسه أو غير خواجه زاده

نصحا

في الغش
في الغش
في الغش
في الغش

نصحا أو تبصا مثل أن يكذب في قيمته أو يمدح عيب
يشع أنه بيع بقيمته فهذا غش حرام حتى يتخير المشتري
وأن لم يوجد تغير أصلا فليس بحرام فلذا لا يتخير المشتري
في القبيح ولكنه مذموم وأما المديعة والمكر وهو إرادة
إصابة المكره لغيره من حيث لا يعلم فإن كان مستخفا
له فمذنب البه لورود أن الحاب خدعته والإحرام
لأنه غش وترك نصح واجب فمن أراد أن يتجسس على
وشبهته بالكلمة فعليه أن يعمل باخراجه ثم عن ابن
رضه أنه قال عليه السلام والذي نفسي بيده لا يؤمن
عبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه الثامن والأربعون
الفتنة وهي إيقاع الناس في الاضطراب والاختلاف
والاختلاف والحنه والكلاؤ بلاد فائدة دينية كان
يغري الناس على البغي والظن على السلطان وتطويل
الامام الصلوة وكان يقول لهم ما لا يفهمون مردة ويخلون
على غيره فلذا ورد كلم الناس على قدر عقولهم والاحتياط
في التأمل والمطالعة فخطأ في فهم مسئلة أو نحوها
من الكتاب فيذكر للناس أو يذكر أو يفتي قولاً موهوماً

يجب على من علم أو ظن الأخبار
وأعلام الأخذ خواجه زاده

فلا يجب على من علم أو ظن الأخبار ولكنه مندوب
ويجب الفطن الفاضل عن الحسنة ثلث روايات
أما كونه مشترا بنفسه عدم التحييز بطلان التفصيل
وهذا المختار للتقوي بأنه أن وجد التغير فغيره
أو نفعه فليخبره وألا فادع وأما أن كان مستخفا
لغيره بطريق الكمال فليست له ولاية التحييز
بالاتفاق الرواية خواجه زاده

مثل الكافر وقطاع الدين والسارق والقاتل
اليه لا يفتي في أن الحاب خدعته أو جعل حقه وكبره
والأحرام يجب على من ظن أو علم بالأعلام

فتنة

وكذا لا يجوز للمسلم أن يفتي في
عليه ولو ظن أن كونه فتنة أشد من القتل وكذا المعاونة
لغيره مطلقين من جهة إذا أراد الخروج عليه لانه
فتنة أيضا وكذا المعاونة في هذه الصورة لكونها
إعانة على الظلم خواجه زاده

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

كان يقول لا يجوز البيع والشراء بالدرهم
والدينارين ولا وزن وكذا الاستقراض
لانه نقم على الزنية فيها فلا يخرج
منها ابدا وان ترك الناس فهذا القول
وان كان اقوى في نفسه لانه قول ابي
ومحمد وابي يوسف في ظاهر الرواية لكن
الناس لا يعلمون به في هذا الزمان
قطعا بل العمل فيه بالرواية غير الظاهر
عنه وهي خرجها على الزنية يتعامل
الناس الى العذوبة وهذه الرواية
وان كانت ضعيفة رواية قوية وراية
فالقول بها الزم فراقا عن الفتنة خوفا

المعتمد عند البعض قرب الخروج حتى صلوة
من قرأ الحمد بالماء المعجزة وكذا بالمال المطم
وقس على هذا من لم يعلم شيئا من القرآن
كلا سلا مع القدرة لا يجوز صلواته بدون
القدرة بخلاف الامي الذي لا يقدر على
القراءة اصلا خوفا زاده

بشرط عدم رضائه باصابة المكره واما اذا
رضي بها اعزازا للدين فحاشا حينئذ خوفا

مداينة

او ضعيفا او قولا يعلم انه الناس لا يعملون به بل ينكروه
او ينكروا بسببه طاعة اخير كن يقول لاهل القرب
والنجائز والامياء لا يجوز الصلوة بدون القبور
ويحرم من يعلم انهم لا يقدرون على التوحيد او لا يتقون
فيكون الصلوة راسا وهي جائزة عند البعض وان
كان ضعيفا والعلم به اولى من الترك اصلا فعلى الوعظ
والمقربين معرفة احوال الناس وعاد انهم في القبور
والركبة والسعي والكسل وغوها فيكلمون بالاصح والافق
لهم حتى لا يكون كل منهم فتنة للناس وكذا الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر اذ قد يكون سببا لزيادة المنكر
او اصابة مكره لغيره فيكون اثما نعم ان علم او ظن
ان بعضهم وان قل يقبله ويقبل به او اصابة مكره له
لا غيره وانه يصير عليه فجائز وجها يقدس على هذا
وحسبك في آفة الفتنة قوله تعالى والفتنة اشد من القتل
التاسع والاربعون المداينة وهي الفتور والضعف
في امر الدين كالتيكوت عند مشاهدة المعاصي والمنكر
مع القدرة على التغيير بلا ضرر فهذا حرام فقد ورد ان

اعتمادا على هذا القول خوفا

اشتداف في
الذهن كان صاحبها
بمنه في عدم
الصلوة
خوفا

التساكت عن الحق شيطان اخرس وضد الصلابة في الدين
قال الله تعالى بجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم
وقال عليه السلام قل الحق وان كان مرارا وان كان سيكوت
لدره ضرر عن نفسه او غيره فهو مدارة جائزة بل مستحبة
في بعض المواضع للمحسنين انفس بالناس والوضحة لفهمهم
فهذا مذموم فلذا قيل من علامته الا فلاس الاستيناس بالناس
وكذا انفس بسائر متاع الدنيا كالكرم والبستان والرحي
والضيعة ونحوها بل اللائق للتساكت انفس بذكر الله
تعالى وطاعته والضيعة عند ملاقات العوام لا للكرام
والعجب بل المنع من الذكر والفكر والطاعة لهادي المؤمنين
الطيش والحيلة ويظهر ذلك في الاعضاء في الرأس والعين
والاذن يلتفت وينظر لكل جاء وزا هب ومنحرف
ويريد ان يسمع كل قول وفي اللسان بان يكثر الكلام
والاستفسار عما لا اثم ولا استجد في السؤال والجواب
وفي اليد بالتحريك الكثير وحك العضو وتسوية العمامة
والخفية والثوب بلا حاجة وعينها وفي القدم بالمشي
فيا لا حاجة فيه ونحوها وفي سائر الاعضاء بالمدد

انفس بالناس والدنيا

عن لذة العباد ومحبته الله تعالى في القلب
واما الخبز فواجبه زاده

خفية

وغيرك الكنفين ونحو ذلك نأش من السفة ونقطة
 العقل وضده الوقار والسيكون فهو الاحتراز عن
 فضول النظر والكلام والحكمة فهو علامة قوة العلم
 والحلم وسببها الصالحين كمن لا بد من ان لا يكون للرياء
 والتكبر وعلامة الاخلاص استواء الخلق والملاطحة
 الثاني والחסون العباد ومكارة الحق والكاره بعد
 العلم به وهو نأش من الرياء او الحقد او الحسد او الطمع
 الثالث والחסون التمرق والاباء وهو عدم قبول
 العظة والإطاعة لمن هو فوقه وسببه الكبر والعجب
 والرياء والحقد والحسد والطمع واتباع الهوى
 الرابع والחסون الضلف وهو تركبة النفس واطهار
 القدرة على الامور الشاقة والاحبار عن الامور
 الغريبة مع عدم المبالات عن الكذب وعدم التصديق
 وهو نأش عن الكذب والعجب وينشأ منه النفاق
 وهو الخامس والחסون ومعناه عدم موافقة الظاهر
 للباطن والقول للفعل السادس والחסون
 الحريزة وعلاجه نأش قوله تعالى وما اوتيتهم من العلم

عناد منه

تمرد منه

صلف منه

نفاق منه

حريزة منه

الافلاحة وما يعلم نأش قوله لا آتته وضرب الاذي السابع
 والחסون البلاء والعقاب وضدهما الزكاء والفطنة
 وعلاجه السقي والجدة والمواظبة في التعلم قال ابو
 حنيفة رحمه الله لابي يوسف رحمه الله كنت بليدا اخرجت من
 الثامن والחסون الشر على الطعام والجماع التاسع والחסون
 الحقد فان كان متباها اوله مرض في المعدة فعلاجه
 بالطب والا فلا يحتاج الى العلاج فقد كفى مؤثرهما
 ونجاعت غوائلهما واما تفاسير هذه الاشياء فقد سبقنا
 الستون الاضرار على المعاصي والمناهي وهو دواء ضد
 المعاصي ولو صدرت احبانا او مرة ولو غفل الذمالة
 فليس باضرار ولو صدرت في يوم واحد سبعين مرة
 هكذا ورد عن النبي عليه السلام وضرب غني عن البيان
 وكيفيك جعله الصغيرة كيف لو ردد ان لا صغيرة مع
 الاضرار ولا كبيرة مع الاستغفار وضده الايابة والتوبة
 وهي الرجوع عن قصد المعصية والعزم على ان لا يعود
 اليها نطقا لله تعالى وخوفا عن عقابه وهي واجبة
 على الفوق قال الله تعالى توبوا الى الله جميعا الآية

بلاوة منه

من صار اماما لا يسمع كونه على البلاوة بناء
 على الحجة والمواظبة والامام محمد رحمه الله
 زكاه صار ثانيا للاحكام عليه
 مثل سبي ابي يوسف رحمه الله
 اعتمادا على كانه
 فدا حرامه

اضار منه

تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ التَّوَّابِينَ
هَقَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِنَّهُ قَالَ التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ
وَالْمُسْتَغْفِرُ مِنَ الذَّنْبِ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَيْهِ كَالْمُسْتَرِيءِ
بِرَبِّهِ حَبَّ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ لَأَنْبَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكَدَمُ
تَوْبَةٌ قَالَ نَعَمْ حَكَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا سَوْدِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَالَ مَا عِلْمُ اللَّهِ
مِنْ عَبْدٍ نَدَامَهُ عَلَى ذَنْبٍ الْأَعْفَى لَهُ قَبْلُ أَنْ يُسْتَغْفَرَ

منه حج عن أبي هبة رضي عن النبي عليه السلام
انه قال لو اخطأتم حتى تبلغ السماء ثم تبتم
لتاب الله عليكم واما كيفية خروج التائب
عن تبعات الذنوب والمظالم فقد بيناها في جلاء
القلوب ولنذكر جملة الاخلاق السيئة المزبوة
والرزائل الردية المذكورة ليسهل حفظها للطالب
كف بدعة ياكبر عجب حسنة
يحل اسراف جهل كفر النعمة سحق لفضا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

قوله ربا ربا يا سمعة تزين الخلق
قد كبرتك به و احتيال خيلا ند
استكبار فخر مباهاة انفع تفرز

شعاع بنافس ریخته

ظفر انتظار النفس
شدة انتظار
غفر انتظار
الحال على الطاعة فوافقه

خز

جزع آمن بأمر حث ظلمه بغض صالحين
تغلب حث جاء خوف ذم حث مدح اتباع
هوى تقلد طول أمل طمع تذل حقد
شانه عداوة حث تهوّر عذر حيانه
خلف وعد سوء ظن طره حث مال حثيه
حرص سفه بطالت عمده تسويف عمل
فطاطه و فاحه حزن في ازدياد خوف فيه
غش فينه مداهنه انس بمخلوق حقه عناه
مف صلف نفاق حزبه بلايه شو خود
اضرار و بين الاخلاق الحثير ما ذكر ضمنا و تبعنا الاستقام
وهي الوفاء بالعهود كلها و ملازمة العدل و التقوى
في كل الامور قال تعالى فاستقم كما امرت و لا ادب
وهو حفظ الحد بين الغلو و الجفاء بمعرفة ضرر التقي
و الفراسيه و هي خاطي نشا من قوة الايمان يفهم
على القلب فيسفي ما يصاده قش عن ابي سعيد
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه و لم اتقوا فراسة
المؤمن فانه ينظر بنور الله و التفكير في نفسه

حجۃ ربابہ طلبہ علوم و حبۃ شرف
حجۃ صیبت عزائم

حکومت قیام و طول عمر

ط
مهاجره بفض بقضاء
خادم

بطریقہ عدوی

اور گھنٹہ نہ فزاید

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

والتخاضة اخوان العلانية على عداوة الش

ضعف خود را بنده شریف خود را

هل هي تصفة بمصيبة فينوب او ينقض لها فيجترز
 أولا فيشكر الله تعالى على التوفيق وفي الطاعات
 ليتدارك ما فات منها ويحترز عن تركها ويشكر
 على توفيق الله تعالى بالحصل منها وفي خلق الله تعالى
 وآياته في الانفس والآفاق حتى يزيد ويعظم فيه
 معرفة عظمة الله تعالى وقدرته وعليه وحكمته
 فيحصل فيه محبة الله تعالى والشوق اليه والانس به
 قال الله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض
 الآية والصدق وهو في سنج في القول ضد الكذب
 وفي النية الاخلاص وفي الوعد وفي العزم قوتها وخلقها
 من الضعف والتردد وفي الوفاء تحقيقه واعجازه
 على وفق الوعد والعزم وفي العمل موافقته للباطن
 وعدم دالته على امر لم يتصف به وفي خول الخوف
 قوته وكثرته والصدق من انصف بهذه جميعا
 والمرابطة وهي ربط النفس في طاعة الله تعالى
 بحسن المشاركة على النفس اولا بترك المعاصي
 وترتيب الوظائف ولا وراثة في كل يوم وليكن

في الاقنة

ثم المراقبة بمواعات القلب للرقيب باستدامة العلم
 باطلاع الرب والنظر اليه في انشاء العمل وقبله
 وبعده هل بقي بالمشروط على وجهه ام يزيغ عنه
 ثم المحاسبة بعد العمل هل اتم المشروط ام نقص ثم
 المعاسبة والمعاينة ان نقص نحو الجوع والعطش
 والشر والتذير بالتصدق ونحوه حتى لا يرجع اليه
 ثانيا فجميع ما ذكر من الاخلاق الحميدة تبعا واصالة
 ثمانية وسبعون ايمان اعتقاد اهل السنة
 اخلاص احسان تواضع ذكر منته نصيحة تصوف
 غيرة غبطة في عمل آخرة سجا اتيار مودة
 فتوة حكمة شكر رضا صبر خوف من الله
 حزن له رجا بعض في الله حب في الله توكل
 حث حول استواء الذم ومدح مجاهدة تحقيق
 قضا امل ذكر موت تقوى تسليم غلق في طلب علم
 سلامة صدر عن حقد شجاعة حلم رفق امانات
 وقا بالعهود انجاز وعد حسن ظن زهد فيناعة
 رشد سعي اناة مبادرة في عمل آخرة رقة شفقة
 حسن انظار في شئ من شئ وقفا
 سارة سائلة



حياء صلابة في امر من انيس بالله يتوق اليه
 محبة الله وقار ذكاه عفة استقامة ادب
 فراسته تفكر صدق مرابطة مشارطة مراقبة محاسبة
 معاتبته كظم غيظ عفونته ارادة طول حيوة
 للعبادة توبة خشوع يقين عبودية حرية
 ارادة والتقدمين ومن سنك مسلكهم في ضبط
 الفضائل وحدودها طريقة لا باس ان تذكرها
 وان وقع تكرار في بعض لعدم خلوها عن الفائدة
 وهي حصر اصولها وتقرير شعب كل منها عليه
 وقد علمت ان اصولها اربعة ثلثة مفردة هي الحكمة
 والشجاعة والعفة واحدمشرب من مجموع هذه
 الثلثة وهي العدالة فشعب الحكمة ز اصفاء النفس
 استعداد النفس استخراج المطلوب بلا تشوش
 ب حودة الفهم صحة الانتقال من المزمع
 الى اللازم ح الزكاة سعة اقتداح النتائج د
 حسن التصور البحث عن الاشياء بقدر ما هي عليه
 في سهولة التعلم قوة النفس على ترك المط
 بلا

بلا زيادة ولا نقصان اي بلا افعال جزية
 ولا اعتبار خارج جزية منهم

بلا زيادة سفي والحفظ ضبط الصور المذكورة
 ز الذكر اختصار المحفوظات وشعب الشجاعة
 ب اكبر النفس اختصار البسار والفقر والكبر
 والصف ب العفو ترك المجازاة بسهولة من النفس
 مع القدة ج عظم الهمة عدم المبالاة بسعادة
 الدنيا وشفافيتها د الصبر بقاومة الآلام والاهوال
 ه التهمة عدم الجزع عند المخاوف و الحلم الطاعة
 عند سورة العضب ز السكون التاني في الحضور
 ط اوب ح التواضع استعظام ذوي الفضائل وكونه
 في المال والمجاه ط الشهامة الحصر على ما يوجب
 الذكر الخيل من العظام ي الاحتمال انقاب النفس
 في الحسنات يا لطية المحافظة على الحرم والدين
 من التهمة ب الرقة الناذي عن اذي يلحق
 الغير وشعب العفة ب الحياء اغصار النفس
 خوف ارباب القبايح ب الصبر حبس النفس عن متاع
 الهوي ج الدعة السكون عند هيجان الشهوة
 د النزاهة اكتساب المال من غير مائة وطم
 بلا اضطراب ولا مخالفة القبر

اي استواء وجود هذه الاربعة
 وعداها عند منتهى

او تترك كل منزلة دون منارة لهم

بلا اضطراب ولا مخالفة القبر

والكاسب الدنيا منهم

او تترك كل منزلة

وانفاقه في المصارف الحميدة هي القناعة الانتصار
على الكفاف والوقار الثاني في التوجه نحو المطالب
بمقتضى الرغبات والاحتياجات والتمسك بالدينية
والرفق بحسن الانقياد لما يؤدى الى الجليل في حسن
التمسك بمحبة ما يملك النفس طمأنينة ملازمة الاعمال
للميلة في المودة الرغبة الصادقة للنفس في الافادة
بقدر ما يمكن في الانتظام تقدير الامور وترتيبها بحسب
ترب السخاء اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وهذا تحت
ثلاثة انواع الكرم الاعطاء بالسهولة وطيب النفس
بالبشارة ان يكون مع الكف عن حاجاته في النبل
ان يكون مع السور في المواساة ان يكون مع مشاركة
الاصدقاء في السماحة بذل ما لا يجب تفضله والمسا
ترك ما لا يجب تنزهها وشعب العدالة يد الصدقة
المحبة الصادقة حيث لا يشوبها غرض ويؤثره على
نفسه في الخيرات تب الالفه اتفاق الاراء في المعاونة
على تدبير المعاش في الوفاء ملازمة طريق المواساة
ومحافظة عهود الخلق في التوبة وطب مودة
الكفاء بما يوجب ذلك في الكافات مقابلة الاحسان

الصدقة والاخوة ثلث مراتب بعضها فوق بعض
الاول تنزل من اخذه صديقا منزلة عياله بالسعي
في جميع حاجه بلا سوال من جهة والثاني
تنزله منزلة نفسه في جميع الامور والثالث
الانبار على نفسه وهذا اعلى المراتب والاول
اذا ما واثاني اوسطها خواجه زاده

بمنه اوزياده و حسن الشكر رعاية العدل في المقادير
رحمن القضاء ترك الندم والمرة في المجازاة
صلة الرحم مشاركة ذوي القرابة في الخيرات
ط الشفقة صرف الهمة الى ازالة المكروه
عن الناس في الاصلاح التوسط بين الناس
في الخصومات بما يدفعها يا التوكل ترك الشقي
فيما لا يسعه قدرة البشري التسليم الانقياد
لامر الله تعالى وترك الاعتراض فيما لا يلزم بحج الرضا
طيب النفس فيما يصيبه ويقويه مع عدم التغبر
بده العباد تظيم الله تعالى واهله وامثاله
او امر فمجموع الاصول والشعب خمسة وخمسون
وفيه زيادة ثلثين فضيلة على ما ذكرنا فعليك
ايها السالك بالاحتراس عن جميع الخبايا المذكورة
ودفعها وحفظ اصدادها وبها في الفضائل اوازالتها
ورفعها وغصبل اصدادها وساير الفضائل حتى
يبقى ويحصل لك تركية النفس وتصفية الروح
وتخليه القلب وتخليته فان التصوف والطريقة

لا فرغ عن بيان الاخلاق الستة
والفضائل الستة اراد التوسيع للتاكيد
ليزداد جده في ازالة الرزائل واكتساب
الفضائل

على تقدير الانصاف بها او بعضها

عن ان تصوف هو لا و عن كل خلق ديني
والادول في كل خلق سنين حواجه زاده
او ربيع منته

عند الله وعند الناس
من الزيادة بالاعتناء
بالأمرات
التي هي على كل شيء
جميع الحيات

عبارة عن هذه الأمور وخصوصاً سبعة من الزايل فانها
أمرات الحيات فليس ان تجوت منها ان تجوت من غيرها
ايضاً وهي الكفر والبدعة والرياء والكبر والحسد
والكحل والأسراف بل اريدوا قول ان تجوت من الاربعة
الاول فلعنك نفوسك وتفلح لان البولية اما اسبابها
او ثمراتها او متعلقاتها فزوالها بالتمام يستلزم زوال
هذه الثلاثة والاولان ظاهر الفساد بينا الفوائيل
غيبان عن الحج والدلائل والآخران قد كان أكثر
اهتمام السلف فيها حكى عن رابعة رضى الله عنها قالت
ما ظهر من أعالي لأحد من شئنا وعن بعضهم قال
قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد
في الصف الاول وذلك اني تأخرت يوماً بعد فصلت
في الصف الثاني فاعتزيتي بخلة من الناس حيث راوني
قد صليت في الصف الثاني فعرفت ان نظر الناس
الي في الصف الاول كان يسري بسبب استرواح نفسي
من حيث لا اشعر وقال ابو يزيد رحمه الله ما دام العبد يظن
ان في الخلق شراً منه فهو منكبر فقيل متى يكون متواضعاً

في جميع هذه
الأمور
مما ذكره
في هذه المسألة

الذي يجمع خلق الله
ذلك قضيت مقدار ذلك
في شهور الزمان الى ان ياتي
نقار

نقار

فقال اذ لم ير لنفسه مقاماً ولا حالاً وعنه انه قال
كابدت العبادة ثلاثين سنة فأتيت قائل يقول
لي يا ابا يزيد خرائنه مملوءة من العبادات ان اردت
الوصول اليه فعليك بالزل والاحتقار وعن الجني
انه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولا انه روي
عن النبي عليه السلام انه قال يكون في آخر الزمان
زعيم القوم ازلهم ما كتبت عليكم وعن ابراهيم
بن ادعهم رحمه الله قال ما سرت في اسلامي الا في ثلثة
مواضع كنت في سفينة فها رجل من المسلمين
مضجك يقول كنا نأخذ بشعر الفلج في بلاد الترك
هكذا وكان يأخذ بشعر رأسي فيهنرني فسر في ذلك
لانه لم يكن في تلك السفينة أحد أخف في عينه
مني وكنت عليلاً في مسجد فدخل المؤذن فقال
أخرج فلم أطق فأخذ برجلي وجرتني الى خارج وكنت
بالشام وعلي فرس فنظرت فيه فلم أجد بين شعري
وبين الفرس شراً وعنه ما سرت بشئ كسروري
في يوم كنت جالساً جاء انسان وبأل علي وقيل من رأي

في تلك الحالة
في تلك الحالة

روى عن عبد الله بن مسعود
عن أبيه عن جده

نفسه خيرا من فرعون فهو متكبر وقدم وجهه
وقول النبي صلى الله عليه وسلم ذل عطل ذل اليهود وابي سليمان
لوا جمع الخلق على ان يضحوني كاتضا على عند نفسي
ما قدر و اعليه و بكملة من يقين بان نفسه اعدى
عذره لم يستبعد الفرج والكسور عند حقوق الذل
والهوان لها واما من اخذها اصدق اصدق قائه
فبعده متمنا ومحاالا الصنف الثاني في آفات اللسان
وهو قسمان القسم الاول في وجوب حفظه وعظم
جرمه اجمالا قال الله تعالى ما يلفظ من قول الاكذبة
رفيق عبيد عن الخديزي رضي الله عنه قال
عليه السلام اذا اصبح ابن آدم فان الاعضاء كلها
تستغفر للسان فيقول اني اتيتك فينا فانا نحن بك
ان استغفرت استغفنا وان اعوججت اعوججنا حد
عن انس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه
ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ططص عن انس
عن النبي عليه السلام انه قال لا يبلغ العبد حقيقة
الدين الا اذا لم يخطئ في لسانه

عن ابي مالك رقيب عبيد اي حاضر فاذ كان ما يتكلم به
العبد من خير شر مكتوبا في ديوانه مقروا
عند حضور الملك المتعال فاللزم له الاستغفار
عن فضول الكلام لئلا يعتريه الخجل من الله
فضلا عن الحرام اللسان عضو صغير جرمه
كبير جرمه خواجه زاده
اي انها استقامتنا على الشريعة العوجا
منه ملابس يستقامت عليه واعوجاجك
منه خواجه زاده

روى عن عبد الله بن مسعود
عن أبيه عن جده

الايمان حب تحزن لسانه طيب عن عبد الله بن مسعود
انه قال والذبي لا اله غيره ما علي ظم الارض شي اخرج
الي طول سجن من لسان شيخ هو عن ابي جحيفة
انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعلم
احب الي الله تعالى قال فسكتوا فلم يجبه احد قال
هو حفظ اللسان ت عن سفيان بن عبيد الله رضي الله عنه
قال قلت يا نبي الله حدثني بامر اعتصم به قال فليرب
الله ثم استقم قلت يا رسول الله ما اخوف ما يخاف
علي فاجد بلسان نفسه ثم قال هذا ط عن انس رضي الله عنه
دخل يوما علي ابي بكر رضي الله عنه فقال عمر رضي الله عنه
غفرك فقال له ابو بكر رضي الله عنه هذا اوردني الموارد
خ عن سهل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم من تضمن لي ما بين رجله وما بين لحيه
تضمنت له الجنة وحفظ اللسان لا يتيسر الا بالاعتدال
عن كثرة الكلام وملازمة الصمت الا فيما لابد منه بعد
التأمل والاقتضار على قدر الحاجة ت عن ابي هريرة رضي
ان النبي عليه السلام قال من كان يؤمن بالله واليوم

عن عبد الله بن مسعود
عن أبيه عن جده

عن ابي مالك رقيب عبيد اي حاضر فاذ كان ما يتكلم به
العبد من خير شر مكتوبا في ديوانه مقروا
عند حضور الملك المتعال فاللزم له الاستغفار
عن فضول الكلام لئلا يعتريه الخجل من الله
فضلا عن الحرام اللسان عضو صغير جرمه
كبير جرمه خواجه زاده

قال علي رضي الله عنه لسان العاقل في قلبه
وقلب الاحمق في لسانه انتهى خواجه رازي

الآخر قليل خيرا او ليصحت رت عن ابن عمر رضي الله عنهما
انه صلى الله تعالى عليه ولم لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله
عز وجل فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب
وان ابعد الناس من الله القاسي القلب طعن شيخ
عن ابي سعيد رضي الله عنه جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال يا رسول الله اوصني قال عليك بتقوي
الله فانها جماع كل خير وعليك بالجهاد في سبيل الله
فانه رهبانية المسلمين وعليك بذكر الله وتلاوه كتابه
فانه نور لك في الارض وذكرك في السماء واخرن لسانك
الا من خير فانك بذكر تغلب الشيطان ^{واحفظ}
عن ابي وايل رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يقول اكثر خطاء ابن آدم في لسانه
ت عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال عليه السلام ان الرجل
ليتكلم بالكلمة لا يربى لها باسا يهوي بها سبعين
خريفا في النار دنبا عن امية بنت الحارث رضي الله عنها قالت
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
ان الرجل ليدنو من الجنة حتى يكون بينه وبينها

فكلمة الكفر باجزم الفقه اكلها او بعضها باجابه كقول ومثاله اكثر من ان يحصى قال في مسنده كماله التصديق والاقرار كمالا لايان في ظاهر الرواية
كان المتأني كل منها كلفا اما المتأني الاول وهو الدعوى والشك والظن فكفر على حاله واما المتأني الثاني فكفر حالة الاختيار ان صدر بلا سبق لسان
جدا او هزلا واما معه فقفوا واما حاله الاكراه فان كان بالمجبى اغنى تلف النفس او العضو فنية رخصة للعدو والعزيمة عدمة فانه قتل

اي تباعد اكثر من تباعد صفاء من مكنته وهو مقدار
سبعة شهور خواجه رازي
من كثرة كلامه كثر سقطه
زعن انس وعزافه قال
عليه السلام
تفصيل آفات
اللسان
كلمة الكفر منه
اي تباعد اكثر من تباعد صفاء من مكنته وهو مقدار
سبعة شهور خواجه رازي
من كثرة كلامه كثر سقطه
زعن انس وعزافه قال
عليه السلام
تفصيل آفات
اللسان
كلمة الكفر منه
اي تباعد اكثر من تباعد صفاء من مكنته وهو مقدار
سبعة شهور خواجه رازي
من كثرة كلامه كثر سقطه
زعن انس وعزافه قال
عليه السلام
تفصيل آفات
اللسان
كلمة الكفر منه

قوله ولو حج أو لا قال في مسومه خلافا للشافعي لا عند يهود بعد التوبة وأما عندنا فيجب التوبة ثانياً لكان الأول محبطاً ومعدوماً
بالكلية كان كأنه لم يحج أصلاً فحينئذ إن كان غنياً بطريق الاداء لبقاء سبب اعني البيت منع تحقق شرط وجوب الاداء وهو الاستطاعة وأما عدم
وجوب قضاء ما صلى وصام وزكى في حال اسلامه بعد التوبة كما وجب له في حال كفره في ذمته وعدم بقائه بسبب وجوب التوبة
وهو الوقت والشهور والنصاب وأما وجوب قضاء ما فات من أهله في حال اسلامه بعد التوبة فلتفرقه في ذمته وعدم سقوطه بغيره انتهى
جوابه

ولو حج أو لا واجب قضاء ما صلى وصام وزكى وجب قضاء ما فات من أهله لان المعصية لا تذهب بالكفر وانفساخ التكليف ولو من المرأة بلا طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث فلو صدق من المرأة غير على التكليف بعد التوبة ومن الرجل تخير المرأة إن تاب وحرمة زوجته رجل قتله وإلجاء علي التوبة وهي الرجوع عما قال لا محجة الشهادتين والجمود توبة فان لم يتب يجب قتله فينأى في النار الثاني يافيه خوف الكفر وحكمه أن يؤمر بالتوبة وتجديد التكليف إحياءاً الثالث الخطأ وحكمه أن يؤمر بالتوبة والاستغفار فقط وتفصيل هذه الثلاثة يعرف من الفتاوى وبسببها وإلجاءها من الرابع الكذب وهو إلجاء عن الشئ على غير ما هو عليه فان لم يكن عن عمد ففقد دليل يمين الكفر وإن عن عمد فحرام قطعي الآتي مواضع عند البعض وسجي ان شاء الله تعالى قال الله تعالى ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون واجتنبوا قول الزور خيف الله حد عن أبي أمامة رضي الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم يطع المؤمنين على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

خوف كفر منه

خطأ منه

كذب منه

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

يقول عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم لا يبلغ العبد صريح الإيمان حتى يدع المزاح والكذب ويدع المراءى وأن كان محققاً حب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم يقول إن الكذب يسود الوجه والهيئة عذاب القبرت عن ابن عمر رضي الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم قال إذا كذب العبد يتبعه عنه الملك ميلاً من نبي ما جاء به من عن ما يشتهى رضي الله عنها قالت ما كانت من خلق أبغض إلي رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم من الكذب ما أطلع علي أحد من ذلك بشئ فيخرج من قلبه حتى يعلم أنه قد أحدث توبة هو عن أبي بكر رضي الله أن النبي عليه السلام قال الكذب مجانب الإيمان وأشد البهتان حد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم خمس ليس لهن كفارة الشرك بالله تعالى وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن وألفار من الزحف ويمين صابرة يقطع بها ما لا يغير حق وأشد البهتان شهادة الزور وعين

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

قوله ولو من المرأة خلافاً للشافعي بخاري بلا طلاق فحاشا المرأة بالاتفاق وأما في الرجل فعند محمد طلاق فلا يلزم الحلة بعد الثالث على قوله خلافاً لها هو أجاب زاده

بهتان شهادة زور

ابن فانك رضى الله قال صلى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه ولم صلوة الضيق فلما انصرف قام قائما فقال عدلت
 شهادة الزور الا انك بان الله نلت مرات ثم قرأ فاجتنبوا
 الرجس الاية ثم عن ابي بكر رضى الله قال كنا عند رسول
 الله صلى الله تعالى عليه ولم فقال الا اني انتم باكم الكبار
 نلتا الا انك بان الله تعالى وعقوق الوالدين وشهادة
 الزور الا وشهادة الزور وقول الزور وكان منكنا
 فجلس فازال بكر فاحت فلما كئنه سكيت ولا فترأ
 على الله تعالى وعلى رسوله قال الله تعالى ومن اظلم ممن
 افترى على الله كذبا ان الذين يفترون على الله الكذب
 لا يفلحون ثم عن المغيرة رضى الله قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه ولم ان كذبا على ليس كذب على احد
 من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار فمن
 الافتراء على الله تعالى ان يفتي بغير علم قال الله تعالى
 ولا تقولوا لما تصف السنتكم الاية ثم عن ابي هريرة رضى
 مرفوعا من افترى بغير علم كان افتره على من افناه ومن
 الافتراء على رسول الله ان يحدث عنه بغير علم

اكثره نلتا بشوق الالباب
 وسكر

قال القاضي ابراهيم لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام
 لوصف السنتكم الكذب ابراهيم لا تقولوا ولا تعلقوا
 بمجرد قول ينطق به السنتكم من غير دليل
 انهم خواص زادة
 الماء مصدرية واللام للعاقبة ولتفتروا
 بدل منه بدل بعض او موصولة والعائد
 محذوف والكذب مقول القول وهذا حلال
 وهذا حرام بدل اي لا تقولوا لما تصف السنتكم
 الكلام الكذب حرام

افتراء على الله
 ورسوله

في الامم
 الرجس من الاوثان
 واجتنبوه قول
 الزور في قوله

في قوله لا افترأ

قال عليه السلام
 اجروكم على الغنى اجروكم على
 النار

عن ابن عباس رضى مرفوعا اتقوا الحديث عن الاما علم
 وثوبة البهتان بنلت عزمه على تركه واستجابه
 ان امكن وتكذب نفسه عند السامعين ومن الكذب
 الادعاء الى غير ابيه والى غير مواليه ثم عن سعد
 بن ابي وقاص رضى ان النبي عليه السلام قال من ادعى
 الى غير ابيه فالجنة عليه حرام حد مج حبت من ابن
 عباس رضى الله قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من ادعى الى غير ابيه او ثوبى غير مواليه فعليه
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ثم عن ابي ذر
 رضى الله سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم يقول
 ليس من رجل ادعى الى غير ابيه وهو يعلم الاكفر ومن
 ادعى ما ليس له فليس ميتا وليتبوا مقعده من النار
 ومن دعا رجلا بالكفر او قال عدوا لله وليس كذلك
 الا حار عليه ومنه ما في قصة الزوياخ عن ابن عباس
 ان النبي عليه السلام قال من حلم بحلم لم يره ان يعقد
 بين شعيرتين ولكن يفعل ومن استمع الى حديث
 قوم وهم له كارهون نصب في اذنيه الا انك

في قوله روى عنه

ادعى الى غير ابيه ومواليه
 منصفه

وهو يعلم انه غير ابيه وغير مواليه

كذب في الرواية بامنه

في قوله ان يعقد

في قوله الا انك

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ صُورِ صُورَةٍ عَذِيبٌ وَكَافٍ
 أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ يَنْفَخُ وَمَنْهُ الْوَعْدُ الْكَافِ
 فِي نَيْتِهِ الْخُلْفُ وَقَدْ مَرَّ وَمَنْهُ حَدِيثٌ كُلُّ مَا سَمِعَ م
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ بِالْمَرْءِ إِذَا مَا أَنْ حَدَّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ وَلِلْجَدِّ
 وَالْهَزْلِ فِيهِ سَوَاءٌ وَيَجُوزُ الْكَذِبُ فِي ثَلَاثٍ وَمَا
 فِي مَعْنَاهَا عَنْ أَهْلِ بَيْتِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ الْكَذِبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ رَجُلٌ كَذَبَ
 أَمْرًا أَنْ لِي بِضِيئِهِ وَرَجُلٌ كَذَبَ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ
 خَدْعَةٌ وَرَجُلٌ كَذَبَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ لِيُضِلَّ بَيْنَهُمَا
 وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أُمِّ كَلثُومٍ وَالْمَرْأَةُ تَحْدِثُ
 زَوْجَهَا وَلِطَقَ بِهِ هَذِهِ الثَّلَاثُ دَفْعَ ظُلْمِ الظَّالِمِ وَأَحْيَاءَ
 لِقَاقٍ كَانِي خِيَارِ الْبُلُوغِ يَقُولُ فِي النَّهَارِ بَلَغْتَ الْآنَ
 وَفُتِحَتْ النِّكَاحُ مَعَ أَمْتَا بَلَغْتَ بِالْبَلِّ قِيلَ وَمَنْهُ
 الْوَعْدُ وَالْوَعْدُ الْكَاذِبَانِ لِلصَّبِيِّ إِذَا الْمَرْغَبُ
 فِي الْكُتُبِ وَالْإِنْكَارُ لِسِرِّ الْغَيْبِ وَمَقْصِدُهُ نَفْسِهِ
 وَجَنَابَتُهُ عَلَى غَيْرِهِ لِنُطِيبِ قَلْبِهِ وَهَذَا مِنَ الصَّالِحِ

وعد كاذب منه

جواز الكذب منه

بدليل من ثلث أي في حق رجل كذا ما أثبت
 حرمة الكذب بالآية والحديث شرعي في بيان
 موضع بيان فيه الكذب أمّا صريحاً وهو
 الثلثة المذكورة في الحديث المذكور
 أو دلالة وهو ما ذكره المصنف بقوله
 والحق أنه عند البعض خواصه زاده
 أي مع الكافر لاجل الغزو والغلبة فإن
 الحارب خدعه أي محاربا خواصه زاده

في هذا القول نوع ضعف لأنه يمكن الترخيب
 فيه بطريق آخر كالضرب مثلاً فلذا فصل
 عما قبله خواصه زاده

أي أنما الحناية لاجل التظبيب من قبل
 الصلح فلا حاجة إلى الإلحاق بل شئونة
 بنص الحديث السابق خواصه زاده

وقيل

وقيل المباح في هذه المواضع التعريض وهو الحاس
 من آفات اللسان وهو إرادة غير الظاهر المتبادر
 من الكلام ولا بد من احتمال إرادته بحسب اللغة
 ولا يكفي محض النية وهو جائز عند الحاجة كالصورة
 السابقة عن غير رضا إن في المعارض لمنه وجه وبكره
 بدونها وأما الكذب فحرام لا يحل بحال ومن التعريض
 تقبيد الكلام بلعل وعسى عن النبي عليه السلام
 الخرج من الكذب أربع إنشأ الله وما شاء الله ولعل
 وعسى كذا في التنازع خائفة ومن التعريض أن يقول
 اشتريت هذا بخمسة مثلاً وقد اشتريته بستة لأن
 القليل موجود في الكثير فلا يكون كذباً وقد يكون ذكر
 العدد كناية عن الكثرة فلا يراد به خصوصه كما تقول
 دعوتك سبعين مرة أو مائة أو ألفاً فلا يكون كذباً
 إذا لم يبلغ عدد دعوتك إلى هذه ولكن عدت بين الناس
 كثيرة وضد الكذب الصدق وهو الأخبار عن الشيء
 على ما هو عليه فخم عن ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إن الصدق يهدي إلى البر

في المواضع التي فيها
 التعريض

تعريض منه

وأما الكذب فحرام في كل حال ليس له وجه اباحة
 أصلاً فعلى هذا الكذب في الحديث السابق
 يعني التعريض بدليل إطلاقه عليه في حديث
 مشهور وهو ما ورد في حق كذب إبراهيم عليه
 السلام في ثلاثة مواضع مع أن الشرع صرح بها
 يكون هذه الثلث من قبيل التعريض خواصه زاده

كما تقول لمن يدعو إلى أكل الفداء وإنه لا يزيد
 أكل طعام أني أكلت مردياً أكلت في الأسس
 وكقولك والله لا أكل ولا ألبس ونوبت
 المخصوص فلا يجوز لعدم العموم فلا يخص
 خواصه زاده

وأما إذا قلت اشتريت بخمسة مثلاً وقد اشتريت
 بباربعة فهذا كذب فحرام لأن الكثير موجود في
 القليل خواصه زاده

صدق منه

وَإِنَّ الْبَرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ
 حَتَّى يَكْتَبُ صِدْقًا وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ
 وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ
 حَتَّى يَكْتَبُ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا بَاتَ عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ مَا حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ
 اللَّهِ قَالَ حَفِظْتُ مِنْهُ دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ
 فَإِنَّ الصَّدْقَ طَهَانَةٌ وَالْكَذِبُ رِيبةٌ حَدَّثَنَا
 حَبَّ حَكَّ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْبُخَارِيُّ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ قَالَ اخْضَعُوا لِي مِنْ أَنْفُسِكُمْ سِتًّا أَضْعَفُ لَكُمْ
 الْجَنَّةَ أَصْدَقُوا إِذَا أَحْدَثْتُمْ وَأَوْفُوا إِذَا وَعَدْتُمْ وَأَدُّوا
 إِذَا أَوْثَقْتُمْ وَأَحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ
 وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ السَّادِسُ الْغَيْبَةُ وَهِيَ ذِكْرُ مَسَاوِمِ
 أَخِيكَ الْمَعْنَى الْمَعْلُومُ عِنْدَ الْمُخَاطَبِ أَوْ مُحَاكَاةُهَا
 وَتَفْهِيمُهَا بِالْيَدِ أَوْ غَيْرِهَا مِنَ الْجَوَارِحِ عَلَى وَجْهِ السَّبِّ
 وَالْبَغْضِ وَهُوَ حَرَامٌ قَطْعِيٌّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَغْتَابُوا
 بَعْضَكُمْ بَعْضًا الْآيَةُ صَبَّ عَنْ أَبِي أَحَمَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرَّجُلَ

أَبِي بَاحْتٍ عَلَى طَائِفَةِ قَلْبِ الْمُؤْمِنِ الْمُسْتَقِيمِ
 الطَّيِّعِ وَالسَّامِعِ الْعَقْلِ وَالْكَذِبِ عَلَى رِيبِهِ
 وَشُكَّةٍ وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَتَصَفَّ بِذَلِكَ بَلْ كَانَ
 مِنْ جِلَّةِ الْمُسَوِّمِينَ فَالْإِذْنُ الْعَمَلُ بِالشَّرِّ
 الْمُنْتَهَى لَا يَطْهَرُ أَنْتَنَةُ الْقَلْبِ وَرَيْبُهُ
 حَوَاجَةٌ زَادَتْ

غَيْبَةُ مِنْهُمْ

أَحْتَرَزَ بِهِ عَنْ كَوْنِهِ عَلَى وَجْهِ الْأَهْتَامِ
 حَوَاجَةٌ زَادَتْ

أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَهْدِي الْفَاجِرَ إِلَى الْبَرِّ
 وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَهْدِي الْفَاجِرَ إِلَى الْبَرِّ
 وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَهْدِي الْفَاجِرَ إِلَى الْبَرِّ

لَبُؤِي

لَبُؤِي كِتَابُهُ مَشْهُورٌ فَيَقُولُ يَا رَبِّ فَرَأَيْتَ حَسَنَاتٍ
 كَذَا وَكَذَا عَلِمْتُهَا لَيْسَتْ بِمَعْبُودَةٍ فَيَقُولُ لَهُ مَحَبَّتُ
 بِأَعْيُنِكَ النَّاسَ صَبَّ عَنْ عُمَيَّانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ الْغَيْبَةُ الْغَيْبَةُ عَتَاكَ الْإِيمَانُ كَمَا يَغْضُدُ الرَّأْيُ
 الشَّجْعَ حَدَّثَنَا عَنْ عُبَادَةَ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَيْلَةُ اسْتَرْبِ
 نَبِيٍّ أَنْتَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَظَرْتُ فِي النَّارِ فَذَا أَقَوْمٌ
 يَأْكُلُونَ الْحَبِيفَ قَالَ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ قَالَ هَؤُلَاءِ
 الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لَحْمَ النَّاسِ يَقُولُ طَبَّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَكْلِ
 لَحْمٍ أَحْمَرٍ فِي الدُّنْيَا قَرِيبَ الْيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَقَالَ
 لَهُ كُلْ بَيْتًا مَا أَكَلْتَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ وَيَكْلَجُ وَيَضَعُ يَعْلُ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَعْجَزَ أَوْ قَالَ أَمَّا
 أَضْعَفُ فَلَا نَا فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اغْتَبْتُمْ ضَالَمَ
 وَأَكَلْتُمْ لَحْمَهُ وَبَنَّا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
 قُلْتُ لِأُمِّ مَرْثَدَةَ وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَيِّنَ أَنَّ الْإِيمَانَ أَصْلُ الشَّجْعِ وَالْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ
 أَغْصَانُهُ وَفَرَعُهُ كَمَا غَصَانُ الشَّجْعِ وَبَسْبِهَا
 تَحْتِ تِلْكَ الْأَعْمَالُ وَتَحْتِ فِي كِتَابٍ مِنْ غَنِيَّةٍ
 فَيَبِينُ الْإِيمَانَ كَالشَّجْعِ الَّتِي يَغْضُدُهَا الرَّأْيُ
 حَوَاجَةٌ زَادَتْ

حَاصِلُ مَعْنَاهُ فَازَا جَاءَ نَبِيُّ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 لَيْلَةَ اسْتَرْبِ وَنَظَرْتُ فِي النَّارِ قَوْمًا يَأْكُلُونَ
 الْحَبِيفَ حَوَاجَةٌ زَادَتْ

بَيِّنَ أَنَّ الْإِيمَانَ أَصْلُ الشَّجْعِ وَالْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ
 أَغْصَانُهُ وَفَرَعُهُ كَمَا غَصَانُ الشَّجْعِ وَبَسْبِهَا
 تَحْتِ تِلْكَ الْأَعْمَالُ وَتَحْتِ فِي كِتَابٍ مِنْ غَنِيَّةٍ
 فَيَبِينُ الْإِيمَانَ كَالشَّجْعِ الَّتِي يَغْضُدُهَا الرَّأْيُ
 حَوَاجَةٌ زَادَتْ

حَالُ كَوْنِي جَالِسًا

باب في غيبة
الغيبه بالغيبه
الغيبه بالغيبه

انه هذه لطوية فقال الفطحي الفطحي فلفظت بضعة من لحم
د عن انس عن اسر رضى الله عنه رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لما عرج بي ربي مررت بقوم لهم اظفار
من نحاس يخمشون بها وجوههم فقلت من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء الذين ياكلون لحوم الناس
ويقولون في اعراضهم دنت عن عايشة رضى الله عنها
فقلت يا رسول الله حسبك من صفية فقلت
قال لقد قلت كلمة لو مزجت بها البحر لكزختهم
عن ابي هريرة رضى الله عنه النبي عليه السلام قال هل يدرون
ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم اعلم قال ذكرك
اخاك بما كرهه قيل ارايت ان كان في اخي ما اقول
قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فقد
بهتته اعلم ان الغيبة نعم ذكر عيوب الدين والتبلي
لكن يشترط معرفة المخاطب وان يكون على وجه
السب عند علمائنا راج قال فاضحان في فتاواه
رجل اغتاب اهل قرية فقال اهل القرية كذا
لم يكن ذلك غيبة لانه لا يريد به جميع اهل القرية فكان

يعني غلبته وصار له مغلوبا والمزج ههنا
على سبيل المجاز والمثيل والمراد ان تلك
الكلمة التي اغتبت بها اخاك المؤمنة
لو كانت مما مزجت وزجت بالبحر لغتته
عن حاله من كثرة شره
هذه من زوجات النبي عليه السلام
يعني يكسبك من عيبها كونه قصيرة
خفاها زاده
يعني لو خاطب الغيبة بها رجة وطعة
لشدته نثرها ومقبحها

خص بعض العلماء الغيبة بذكر عيوب الدنيا
ولكن الجمهور على العموم يؤيده الحديث
المتايق واتمنا الثالث بعد التقييم فشرطوا
معرفة المخاطب للفتاب وان يكون على وجه
السب له والتدريج فيه لا الاهتمام خوارج
كان يقال ان فلانا تارك الصلوة
وشارب خمر وكذاب وغلام ونحو ذلك

الغيبه مباحة في مواضع منها ان يغتاب المظالم الظالم لمن قدر
على انتصاب بان يقول ظلمي كذا وكذا ومنها ان يقول لمن قدر على تغيير
ومنها ذكر الناس بما جاهد الفسق المتكفرون بفعل كذا فان جرد ومنها جرد المجرم حين من الرواة
لا يغيب آخر ومنها ان يكون صونا للشرعية ومنها الاخبار بالغيب عند المشاورة في مواصلة انشاء الله
مستفترضا بذلك الغيب فيكون كاللقب كالاعرج ابن ملك

الراد هو البعض وهو مجهول الرجل اذا كان بصوم
ويصلي ويصير الناس باليد واللسان فذكر ما فيه
لا يكون غيبة وان اخبر السلطان بذلك ليزجر فلا اثم
عليه رجل ذكر مساوي اخيه على وجه الاهتمام لم يكن ذلك
غيبة انما الغيبة ان يذكر على وجه الغضب يريد به
السب انتهى وهكذا ذكر في الخلاصة وغيرها فذكر الغيب
لتغير المنكر او للاستفهام او للتخدير من شره او التوبيخ
كما لا يخرج او نحوها ليس بغيبة وكذا ان كان مجاهرا للفسق
والظلم فذكرها فاما ان ذكر غيبا آخر فغيبه شخ عن انس
ان النبي عليه السلام قال من القى جلبابا مخفيا
غيبة له دنيا من بين من حكم رضى الله عنه عن ابيه عن جده رضى
الله عنه النبي عليه السلام قال اترعون عن ذكر الفاجر
متى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس والامام
الغزالي رح ضيق حيث لم يشترط السب ولم يلتفت الى
الاهتمام ثم ان الغيبة على ثلاثة اقسام الاول ان تغتاب
وتقول كسب اغتاب لاني اذكر ما فيه فهذا كفر ذكره
الفقيه ابو الليث رحمه في التنبيه لانه استحلال للحرام

بالشتم والكذب والغيبة

هذا لا يكون الا في المساوي الدينية غالبها

قال في الحاشية من يذكر عيبا يريه رجل
ان يسميه مع كتمان غيبه فان ذكره من النصح
الواجب وقد مر ومنه ذكر عيب امرأة يريد
رجل ان يتكلمها ولا يعلم عيبها ومنه طعن
الراوي انتهى خواج زاده

اي الجلباب الذي كلباب النساء من قبل
لحين الماء خواج زاده

اي مخافون وتحذرون هذا الحديث سند
من يفتن الغيبة بذكر العيوب الدينية وهو
الجمهور ان الراد بالفاجر هنا هو المعلن فسق
لا مطلقه خواج زاده

فذكره فذا كفواه كون هذا القول كرا في انكار
كون ذكر العيوب الدينية غيبة لان كون
هذا غيبة متفق عليه بخلاف العيوب
الاخرية فلاجل اختلاف البعض فيه لم يكن
كفرا خواج زاده

القطعي والثاني ان يغتاب وتبلغ غيبته الغيبان
فهذه معصية لا يتم التوبة عنها الا بالاستحلال
لانه اذا هُكَّان فيه حق العبد ايضا وهذا محمل
قوله عليه السلام فيما خرجه دينا طط عن جابر رضي
الغيبه اشده من الزنا قيل وكيف قال الرجل يزني
ثم يتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبه
لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه وان لم يبلغ فيكفيه
التوبة والاستغفار له ولم يعتابه دينا عن انس رضي
الله قال رسول الله عليه السلام كفارة من اغتبه
ان تستغفر له وهذا التفصيل هو الاصح الذي اختاره
الفقيه ابو الليث رح وعند البعض يحتاج الى الاستحلال
مطلقا وعند بعضهم لا مطلقا بل يكفيه التوبة
والاستغفار ثم اعلم انه لا بد لمن اغتبه عنده
رجل او بهت ان ينصره ويدب عنه دينا
عن جابر رضي الله عنه من نصر اخاه المسلم بالغيب
نصر الله في الدنيا والاخر شيخنا عن انس رضي الله عنه
من اغتبه عنده اخوه المسلم فلم ينصره وهو
الخبر الى الغيب لم يفقه منه شيء ولم يحصل له اذبا اصلا فليس له حق عليه
لا يمكن التوفيق بين المذهبين مع المخالفة بينهما
منها على الاول على الوصول والثاني على عدم فوائدها

المسكن فيه

يَسْتَطِيعُ نَصْرُ أَذْكِهِ أَمَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ دُنْيَا
عَنِ ابْنِ رِضْوَانَ مَرْفُوعًا مِنْ جَمْعٍ غَضَبٍ أَخِيهِ فِي الدُّنْيَا
بَعَثَ اللَّهُ مَلَكًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْبِرُهُ عَنِ النَّارِ
عَنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِ مَرْفُوعًا مِنْ ذَيْبٍ عَنْ عَرْضٍ
أَخِيهِ رَدَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِي
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ حَقًّا
عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ السَّابِعُ النِّمِيةُ هِيَ كَشْفُ
مَا يُكْرِهُهُ كَشْفُهُ وَإِفْشَاءُ السِّرِّ وَفِي الْأَكْثَرِ
تُطْلَقُ عَلَى نَقْلِ الْقَوْلِ الْمَكْرُوهِ إِلَى الْقَوْلِ فِيهِ
وَهِيَ حَرَامٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ ضَرَرٌ لَهُ وَلَمْ يَعْلَمْهُ وَلَمْ يَكُنْ
رَفْعُهُ إِلَّا بِالْإِغْلَامِ فَجَبَّ لَانَّةٍ نَضَحَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ خِلَافٍ إِلَّا يَةً وَلِلَّهِ كُلُّ حَقٍّ لَمَرَّةٍ خَمْسٌ
عَنْ حَدِيثِ رَضِ أَنَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ
وَفِي رِوَايَةٍ نَمَامٌ حَكٌّ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِ أَنَّ قَالَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَعَى بِالنَّاسِ فَهُوَ لَغِيرٍ رَشِيدَةٍ أَوْ فِيهِ
شَيْءٌ مِنْهَا يَسْتَحِبُّ مِنَ الْعَدَاةِ مِنَ الْحَارِثِ رَضِ أَنَّ رَسُولَ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲

وفي كل هرة ابن شاذان السدابة الحجاب بعيب الكس في الغيب لمة ابي بن بيب في الوجه
وفيل الكس والعزة في الاصل الكسر الكسر الطعن والهاجم بالها لمة بعين وبل كل من
كسر من الاراض المسكنين وبطن في انسا بهم زنا في الاضرب من الشرب وكان
عامة الغيبة وقيل في شرا في الوليد بن مغيرة كان يغتاب النبي عليه السلام
والمسلمين ويطلعهم في وجههم ويخبر ان يكون الش خافوا والوعيد
لوجه كل من يغتابه في وجهه من بني بني

عن كعب احبار بن اسرائيل خط فاسفة
موسى عليه سلام مرات في اجيب
فاوحى اليه تعالى اليه اني لا اجيبكم
وفيك نام اضرب على النيمة فقال موسى
يارب من جيتي خذ جه من بيننا قال
الله تعالى يا موسى انهكم واكون غامسا
فتدبروا باجمعهم فسقوا ابن علان

هفت من اعتاد بكسر اعراس الناس لمة
من اعتاد بالطعن والثاني بالوجه وقيل
باللسان وبالعين وبالخاص وبهذا
ليل تحذير من اعن الكتاب ابن علان

عنه ريعن فصيل اي سري استوي
فيه القليل والكثير والذبح والانتحار

سجته منه

لعن مسهل

طه از من لعان الزوجين وقوله للكافر
والمبتدع لعنه الله ان مات على الكفر
والابتداع منه

بانه لم يذكر عند الذبح اسم الله بل اسم غيره كان
يقول مثلاً باسم الآلات او باسم القديس او ذكر
مع غيره كبسم الله ومحمد مثلاً خواجه زاده

ابن من الله من احد في فعله غير مشروع
وقطع الطريق خواجه زاده

الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الهما زون والمازون
والمشاؤون بالجميمة الباعون البراء العيب يحشرهم
الله في وجوه الكلاب الناس السجينة وهي تنضم
الاستيفار والاشخاف وهي حرام قال الله تعالى
لا يستخفون من قوم الآية دنيا عن حسن رض ان
التي عليه السلام قال ان المستهزين بالناس
يفتح لاجدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجي
بكرهه وقته فاذا جاء اغلق دونه فما يزال كذلك
حتى ان الرجل ليفتح له الباب فيقال هلم هلم
فايايته التاسع لعن وهو الطرد والابعاد من
الله تعالى فلا يجوز لشخص معين بطريق الجرم الا ان
ثبت موته على الكفر كاي جهل ولاحيوان وجار
وقد ورد النصيح عن النبي عليه السلام بالنهي
عن لعن الریح والبرغوث وانما يجوز لعن بالوصف
العام المذموم اذ ثبت عن النبي عليه السلام انه لعن
من ذبح غير الله ومن لعن والدينه ومن اوى محذنا
ومن غير منار الارض واكل الربا وموكله وكاتبه

الاضربة كالاضطرار والاكراه بالمجي
في الاستحقاق الموكل لنا خواجه زاده

وشاهد

الاستحقاق بالله ان اكانت كراهة القوم لامر الدين
مثل كونه الامام فاسقا او صاحب العذر او مبتدعا او غير
مختص فراهة القرآن واما اذا كانت لاهل الدنيا فلا كراهة
ولا لعن خواجه زاده

هذا اذا بسخط لعدم اطاعتها في امر باج او واجب واما في حق المعصية
فلا يستحق اللعن بل الواجب عدمها اذ لا طاعة للمخلوق في معصية
خالق خواجه زاده

وشاهد هذه والواشمة والموشومة وما نفع الصدقة
والمحلل والمحلل له والمختفي والمختفية ومن ام توما
وهم له كارهون وامرأة زوجها عليها ساخط وخطا
سمع الاذان ولم يجب والراشي والرششي وعاصم
ومغصرها وشاربها وساقها وحاملها والمجولة اليه
وباعها ومبتاعها وواهبها واكل منها والاولي ان لا
تصد لعنه عن المؤمنين لم تر ان الله تعالى
لم يوجب علينا لعن احد ولو ابليس ففبه غير بل اعنه
خ م عن الضحك رض ان النبي عليه السلام قال
لعن المؤمن كقتله ثقت عن ابن مسعود رض ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس المؤمن بطعان
ولا لعان ولا فاحش ولا بدوي ثم عني اي الدرداء ورض
انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول ان اللعائين لا يكونون شهداء ولا شفعا يوم
القيامة ثم عني اي الدرداء رض انه قال سمعت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا لعن العبد
شيئا صعدت الجنة الى السماء فيفلق ابواب السماء
بجاء او حيوانا

اللعن اذا كان
العقد بشرط
الطلاق
بعده

المحلل هو الذي ثبت للخل وهو الزوج الثاني
والمحلل له هو الذي ائنت له للخل وهو الزوج
الاول وهو بينهما مطلقين مشرط يكون العقد
مشرط الطلاق بعد الدخول واما اذا
لم يشترط الطلاق فلا كراهة عندنا وعلى
نقدرا الاشرط في جوان الكراهة عن ائمتنا
روايتان ويجوز لمصلحة بان يشترط ان يكون
امر الطلاق في يد الزوج الاول او الزوجة بين
شاء خواجه زاده
اعلم
اختلف المشايخ في المدا بالاجابة ذهب البعض
الا انه الاجابة باللسان فيكون هذه واجبة كونه
تاركها انا والاخرين الى ان الاجابة بالقدم فعلى
هذا من بيع الاذان ولا يحضر الجماعة بلا عذر
شرعي يكون انا هذا القول اقوي رواية
والاحياط لمصلحة بين الاجابتين خواجه زاده
الراشي انا يستحق اللعن اذا كان اعطاه
الرشوة لطلب نفع ديني كالنقضاء والتدبير
والوصاية والتوكية وعقد كذا واما اذا كان
لدفعة من نفسه فلا لعن وكذا اذا كان لاخذ
حقه اذا لم يمكن الاخذ من غير رشوة فلا لعن
الرشوة ما اخذه ولي المرأة قبل النكاح اذا كان
بالسؤال او كان اعطاء الزوج بناء على طنة
عدم رضائه على نقد بعدد واما اذا كان بلا سؤال
ولا طنة عدم رضائه فيكون عدية فيجوز لعنه خواجه زاده
يعني ان كثر اللعن في الدنيا يصح ردا
يوم القيمة عن مرتبة الشهادة للرسل على امرهم
بيلسف الاحكام وعن الشفاعة لاحد من الناس
خواجه زاده

دونها ثم تهبط إلى الأرض فيلق أبوها رذونها فتأخذ
 يميناً وشمالاً فإذا لم تجد مساعداً رجعت إلى الذي لعن
 أن كان لذلك أهلاً ولا رجعت إلى قائلها وفي هذا الحديث
 أشاء إلى أن الأولي أن لا يلعن شيء ولو أهلها العاشر
 السبت حتى م عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم قال من قال لأخيه ياكافر فقد باء بها أحداً
 فإن كان كافراً قال ولا رجعت عليه حتى م عن ابن عمر
 أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم سبب المؤمنين
 الكيل فسوف وقتله كفر م عن أبي هريرة رضي الله عنه
 أنه صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم قال المستبأن ما قولا فعلي
 الأول وفي رواية فيلق الباري منها حين يعتدي المظلم
 وهذا في نحو باحاً وما أحق مما يجوز فيه المقابلة
 وأما نحو يازني وبالوطي مما لا يجوز فيه المقابلة فكلاهما
 آثان وإن كان إنم المبتدي أكثر فعلى الثاني إنا الصبر
 مع العفو والدعوة إلى القاضى أو المقابلة بنحو باحل
 وقد ورد النصيح بالذي من سبب الدهر والديكس
 والأموات الحادي عشر الفحش وهو التعبير عن الأمور

سبب

ذهب بعض بناء على ظاهر هذا الحديث
 إلى كونه من قال لأخيه المسلم ياكافر ولم يجر
 على أنه لا يكفر بل يأتى ويحقق التعدي

فحش

قد أفتى عليه السلام لا تشتم الأموات فانهم
 قد أفتوا إلى ما قد مراراً وأما أحمد والبخاري
 والشافعي

المستفحة

المستفحة بالعبارة الصريحة ويجزى ذلك في الفاظ
 الوقاع وقضا الحاجة وهذا مكره عند عدم الحاجة
 والآب أن تذكر بالكنية وهو آب الصالحين
 دنيا نعم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال عليه السلام
 للجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها الثاني الطعن
 والتفسير قال الله تعالى ولا تلزموا أنفسكم
 عن معاذ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم من غير أخاء بذنب لم يمت حتى يعمله الثالث
 عشر النياحة م عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال
 عليه السلام النياحة إذا لم يمت قبل موتها تقام
 يوم القيمة وعليها سريال من فطران وذرع من حبر
 م عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم اثبتان في الناس هما هم كفى الطعن في السب
 والنياحة على الميت ومنها اتخاذ الطعام والضيافة
 للميت حد م بأسناد صحيح عن جرير بن عبد الله
 رضي الله عنه قال كنت أريد الاجتماع إلى أهل الميت وضعت
 الطعام من النياحة وقد فصلناه في جلا والقلوب

طعن منه

قال القاضي أبي لا يثبت بعض
 بعضاً فإن المؤمن كف نفسه واحدة
 انتهى خواجه زاده

وفي رواية يذنب تاب فعند الشافعي المطلق
 محمول على الميت في عدم الموت حتى يعلم خبر التعبد
 يذنب تاب عنه لا مطلقاً وعندنا مطلق لأننا لا نعمل
 المطلق على الميت بل نعمل بها إن استمر خواجه زاده

وفي رواية جاء الأيقاد بالنار يعني النياحة
 تليق في الصبيبة فيمسا السوء وتغش وتغش
 وتغش قلوب الحاضرين بما تعد من حال الميت
 فيجازيها الله تعالى يوم القيمة بأن يسرها
 ليك من قطن ولباس من جرب وكس
 القطن معناه أن يكون أسود ويبس
 اشتغال النار فيه ومعنى لباس الجرب
 أنه يصيبه جرب حتى يكون جرباً كقبح
 على أعضائها وأما فعل هذا بها التحك
 وتغش أعضائها من الجرب كما قد مر
 وقلوب الحاضرين بالبكاء خواجه زاده

بعد الدين ولا قال الغناء
 يفرقون بعد الدين ولا يعفون إلى
 أهل الميت بعد الدين ما فعل في زماننا
 من الإضمار بعد الدين إلى الزيادة
 لا يفرقون بعد الدين ولا يعفون إلى

مراد منه

عنه كقولك لمن امر بغيره او من غير منكر
ليس مرادك حقا بل ربا وسعة

الرابع عشر المراد وهو طعن في كلام الغير باظهار
خلل فيه اما في اللفظ من جهة العربية او في المعنى
او في قصد المتكلم بان تقول هذا الكلام ولكن ليس
قصدك منه الحق من غير ان يرتبط به غرض سيوي
تحقير الغير واظهار منزلة الكياسة وهذا حرام والذي
ينبغي للمؤمن اذا سمع كلاما ان كان حقا ان يصدقه
وان كان باطلا ولم يكن متعلقا بامور الدين ان ينكث
عنه وان كان متعلقا به يجب اظهار البطلان
والانكار ان رجا القبول لانه نهي عن المنكر
عن ابي امامة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من ترك امرآ وهو يبطل بني له بيت في
رضي الجنة ومن تركه وهو محق بني له في وسطها
ومن حسن خلقه بني له في اعلاها دنيا طب هو
عن ام سلمة رضي الله عنها السلام ان اول ما عهد
الي ربي ونهاني عنه بعد عبادة الاوثان وشرب الخمر
ملاحة الرجال دنيا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال علي
السلام لا يستكمل عبدا حقيقة الايمان حتى يذكر امرآ

وان كان

وان كان محققا عن ابن عباس رضي الله عنهما
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمار آخاك ولا تماره
ولا تعد مؤيدا فتخلفه لما عشر الجدل وهو
ما يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها فان قصد تجمل
الحق واظهار فضله فحرام بل كفى عند بعض وقد
ترى فصل العلم ت عن ابي امامة رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدي
كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم تلا ما ضربوه لك الا
جدلا بل هم قوم خصمون وان قصد اظهار الحق وهو
نادر فخائر بل مندوب اليه قال الله تعالى وحادهم
بالبقي هي احسن السادسة عشرة وهي لجاج في الكلام
ليستوفى به مال او حق مقصود فان كان مبطلا او خاصم
بغير علم او مزج بالخصومة كلاما موزية لا يحتاج
اليها في نصر الحق واظهار الحق او كان للخصومة
لحق الحزم وكس فقط فحرام وان خلا عن هذه الامور
فهو نادرا فخائر ولكن تركه اول ما وجد اليه سبيلا
خ م عن عابشة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

جدال منه

خصومة منه

قال القاضي بالظنية التي هي احسن الطرق
المجادلة وهي الرفق واللين والتوجه الاسم
والقدسات التي هي اشرف فان مثل ذلك
انفع لشكك لغيرهم انتهى هذا امر زاده

بشيء من المصنف

ان ابغض الرجال الى الله الا كاذب الخضم ت عن ابن
عباس رضي الله عنهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال كفي بك اثما ان تزال نحاسا ديننا صب عن اي
هبة رضي الله قال عليه السلام من جادل في خصوصية
بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع في السبع عشر
الفناء قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث
حد هق عن ابن مسعود رضي عن النبي عليه السلام
انه قال الفناء ينبت الكفاك كما ينبت الماء البقل
ديناطك عن ابي امامة رضي عن النبي عليه السلام
انه قال ما رفع احد عقيرته بفناء الا بعث الله له
شياطينا على منكبَيْه يضربان باعقابهما على صدره حتى
يمسك وفي النار خائفة اعلم ان التفتي حرام في
جميع الاديان قال في الزيادات اذا اوصي باهو معصية
عندنا وعند اهل الكتاب وذكر منها الوصية للمفتي
والمفتيات وحكي عن ظهير الدين الرافعي في رحمة الله قال
من قال لمفتي زماننا احسنت عند فدية كيف انتهى
وجهه ان التفتي للناس كان حراما بالاجماع كان
او كونه هذا القول كذا

لا تفتي عن الكلمات المؤدية وقصر الفهم
والكسر من لم يزل عن الخاصة مع آخر حواشي

غنا منعه

قال المفتون المار به لطلب الحديث الفناء
حتى حلف ابن عباس رضي الله عنهما على كونه هذا

الفناء بالكسر والمدة بمعنى التفتي واما
بالفتح والمدة فبمعنى النفع واما بالكسر
والقصر فصفة الفقرة

ط
فيه لانه التفتي في الفرس والاعيان اول دفع
الوحشة وحده بالاشعار او للخواص الذين
يلفون مرتبة نفس المطمئنة او الراضية
محل اجتهاد جوزه بعض المجتهدين فهذا
التفتي لما كان محل اجتهاد لا يكفر مستحسنة
وسنحله خواجه زاده

قطبنا

تطعنا فتحسينه غلب للحرمان القطعي وكذا كل تحسين
القيج القطعي كز صاحب الهداية والذخيرة شياه
كبيرة في التفتي للناس في غير الاعيان والفرس
ويدخل فيه تفتي صوفية زماننا في المساجد
والدعوات بالاشعار والاذكار مع اختلاط اهل الكهف
والمرء بل هذا استد من كل تفتي لانه مع اعتقاد العبادة
واما التفتي وحده بالاشعار لدفع الوحشة او في الاملا
والفرس فاختلغوا فيه والصواب منه مطلقا
في هذا الزمان واما فتينا بالاشعار لانه التفتي
بالقرآن والذكر والدعاء يستلزم التحن للحرام بلاد
خلاف واما التفتي بمعنى حسن الصوت بلاحن
فندوب اليه رزاق عن البراء رضي الله عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال زينوا اصواتكم بالقرآن
وفي رواية دس زينوا القرآن باصواتكم حتى م عن
ابي هريرة رضي الله عليه السلام قال ما اذن آتبه لشيئ
ما اذن لشيئ ان يتغنى بالقرآن وفي رواية لشيئ حسن
الصوت بالقرآن يجهه وفي رواية م لشيئ يتغنى

الاختلاف في الفرس والاعيان ليس من التفتي
بل هو حرام فدهما ايضا عندنا بخلاف التفتي
وحده لدفع الوحشة فبمعنى خلاف بين من يفتي
خواجه زاده

بشيء من المصنف

بالقرآن بحسب رتبة روايته في غيره مرفوعا ليس من لم
 يتغن بالقرآن وليس الماد بالتغني في هذه الاحاديث
 المعنى المشهور منه بوجوه الاول ان لا خلاف
 بين الامة ان قاري القرآن مثاب من غير تحسين صوتيه
 فضلا عن التغني فكيف يستحق الوعيد وهذا الوجه
 للامام التوربشتي رحمه والثاني انه يعارض ما خرج
 الترمذي الحكيم رحمه عن حذيفة رضي مرفوعا اقرأوا القرآن
 بلحون العرب واصواتها واياكم ولحون اهل الفسق
 ولحون اهل الكتابين فانه سيجي بعدي قوم يرجعون
 بالقرآن ترجيع الغناء والرقبانية والنوح لا يجاوز
 حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم
 شأنهم وما خرج به من حديث ابي عيسى رضي
 في دعاء الانسان على نفسه ان شاء الله تعالى والثالث
 ان الفقهاء صرحوا بكون التالي بالتغني والاستماع
 اتمين قال الامام البرازي رحمه قراءة القرآن بالالحان
 مفصية والتالي والاستماع اتمان وكذا في مجمع الفتاوي
 وقال البرازي رحمه ايضا اللحن فيه حرام قال تعالى

قرآننا

قرآننا عجبنا غير ذي عوج وقال الزبيدي رحمه لا يحل الترجيع
 في قراءة القرآن ولا التطريب فيه ولا يحل الاستماع اليه
 لانه فيه تشبها بفعل الفسقة في حال فسقهم وهو التغني
 وقال في التانارخانية التغني بالقرآن والالحان ان لم
 يغير الكلمة عن موضعها بل بحسبته تحسين الصوت
 وتزيين القراءة فذلك مستحب عندنا في الصلوة و
 خارجها وان كان يغير الكلمة عن وضعها بوجوب فساد
 الصلوة لانه ذكره في عنده وقال التوربشتي القراءة
 على الوجه الذي يهيج الوجد في قلوب السامعين
 ويورث الحزن ويجلب الدمع مستحبة ما لم يخرج
 التغني عن التجويد ولم يفرقه عن مراعاة النظم في الكلام
 وطواف فاذا انتهى الى ذلك عاد الاستصحاب فيه كراهة
 واما الذي احذته المتكلمون وابدعوا المتهنون بمعرفة
 الاوزان وعلم الموسيقى فيما خذون في كلام الله تعالى
 ما خذهم في الشيد والغزل والشويات حتى لا يكاد
 السامع يفهمه من كثرة التغنيات والنقطيعات
 فانه من اشنع البدع واسوء الاحداث في الاسلام

محاذرة النساء الغزل لما يعلق بالنساء من
 الايات فواجب زاده

قال في الكاشفة كما قال اكل الدين في شرح المشارقة
 انتهى فواجب زاده

أي من أمة الشافعي إشارة إلى أن التفتي حرام
عند الشافعي أيضا لأنه النوي وقاضي
القضاة من أصحاب الشافعي حوله زاد

ونري أدنى الأقوال وأهول الأحوال فيه أن نوجب
على السامع التكبر وعلى التالي التقدير وقال النووي
في التبيان قال قاضي القضاة في كتاب الحاوي
القراءة بالأحاديث الموضوعية إن أخرجت لفظ
القرآن عن صبغته بإدخال حركات فيه وإخراج
حركات منه أو قصر مدود أو مده مقصور أو منقطع
يغني اللفظ ويلبس المعنى فهو حرام يفسق به القارئ
وبأنه المستمع لأنه عدل به عن نهي القوي
إلى الإغواج وأنته تعالى بقوله قرأنا عيسى غريزي
عوج فإذا تفر هذا فالمراد بالتفتي في حديث الوعيد
إنا للهم والأعداء والإفصاح فيما يحتاج إليه
ويؤيده وقوع التفسير للتفتي في الحديث
الآخر وإما الاستغناء بالقرآن عن الاستعانة بأخبار
الناس وقد ورد التفتي بهذا المعنى أو التجويد
والترثيل فإنه زين للقرآن لا يستماع حسن الصوت
وأما حديث ما أذن فأخذ هذه الوجوه مع زيادة
حسن الصوت بل هو أولى الوجوه فيه على رواية

أي أن ليس المراد بالتفتي المذكور في هذه
الأحاديث المعنى المشهور بوجوه ثلاثة
خارجة زائدة

افشاء منه

حسن الصوت وهذه الوجوه ذكرها الامام توربشتي
وكل الدين ربح في شرح هذه الاحاديث وأنته تعالى أعلم
الثامن عشر افشاء البسرة عن جابر رضي الله عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال المجالس بالامانة الثلاثة
سقط دم حرام وفرج حرام واقتطاع مال بغير حق
دنت عن جابر رضي الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اذا حدث رجل حديثا ثم التفت فهو امانة حرام
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال عليه السلام انما يجالس
المجالس بالامانة لا يحل لاحدهما ان يفتي على صاحبه
ما يكرهه ثم عن ابي سعيد رضي الله عنه ان من اشبه
الناس عند الله تعالى منزلة يوم القيمة الرجل يفتي
الى امرأته وتفتي اليه ثم ينشر احدهما سر صاحبه
اعلم ان ما وقع او قيل في مجلس مما ذكره افشاءه ان
لم يجازي الشئ بلزم كتمانها وان خالف فان كان حق الله
تعالى ولم يتعلق به حكم شرعي كالحديث والتعزير فكذلك
وان يتعلق فلك الخيار والستر افضل كالزنا وشرب
الخمر وان كان حق العبد فان تعلق به ضرر لاحد او حكم
عند تحقق اثنين من الرجال

المعنى جميع المجالس ملائس يكون ما وقع فيها من
الاقوال والافعال امانة عند أهلها لا يجوز
الخيانة فيه بافشاء الى الغير الا ثلاثة مجالس
مجلس سقط دم ويلحق به ضرب واحد وجرحه
بغير حق اذا طلب ومجلس وطأ فرج حرام ويلحق
به دواعيه اذا طلبت المرأة واقتطاع مال الغير
بغير حق بسرقته او تلفه ويلحق به شتم كل
معدية مثل يكافرا فاسق وقت الطلب
فان هذه الثلاثة يجوز الافشاء فيها بل يجب
بإزالة حواجز زادة

المجالس بالافشاء
الى الغير خارجة زائدة

وهو ما اضيف الى رسول الله عليه السلام خاصة
قولا وفلا والى خاصية دور

عند تحقق اثنين من الرجال

خوض في الباطل

ابن وانه لم يتعلق به ضرر مالي او بدني لاحد
او حكم شرعي او لم يكن جاهلا ولا طالبا
بالشهادة فالكتم لازم لمن بلغ له خبر
الغيبه فان الضرر فيه وهو الاذي
فليكن خواجه زاده

سؤال

الحديث الموقوف ما يروي عن الصحابة رضي الله عنهم
واعمالهم ولا يتجاوز الى رسول الله صلى الله عليه وآله
بالاتر وان كان فيه دور

أي الذي روي عن بيت المال حاصل معناه جميع
المساكن بسبب كد وجع الوجه وجره يوم القيمة
الامسكان مسئلة الرجل الذي هو مرفق بيت
المال حقه منه مسئلة رجل في حق امر لالة
منه وهو ما سيجي خواجه زاده

شريع كالنصارى والتنجين فليكن الاعلام ان جهل
والشهادة ان طلب والا فالكتم التاسع عشر الحرف
في الباطل وهو الكلام في المعاصي حكايات بحال
والزنا والزواني من غير ان يتعلق بها غرض صحيح وهذا
حرام لانه اظهار معصية نفسه او غيره من غير حاجة
دينا لمع من ابن مسعود رضي الله عنه قال اعظم الناس
خطايا يوم القيمة اكثرهم خوضا في الباطل دينار مسلاة
عن فتاة ربح العشرة سؤال الكمال والمنفعة الدنيوية
عن لاحق له فيه وهو حرام الا عند الضرورة في م عن
ابن عمر رضي الله عن النبي عليه السلام قال لا يزال المسئلة
يا حاكم حتى يلقى الله وليس في وجهه منعة لحم دس
عن سم بن جندب رضي الله عن رسول الله عليه السلام
قال المسائل كدوح يكذب بها الرجل وجهه فمن شاء ابق
علي وجهه ومن شاء تركه الا ان يسأل الرجل واسلطان
او في امر لا يحيد منه بذا طط عن علي رضي الله عنه قال رسول الله
صلي الله تعالى عليه ولم من سأل مسئلة عن ظهر غني استكث
بها من رصف جهنم قالوا وما ظهر غني قال عشاء ليلة تت
مجانة غنية

عن جندب

عن جندب بن جنادة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان الصدقة لا تجل لغني ولا الذي مرة سوي
لا تجل الا الذي فقير مدفع او غريم مفعول او دم موجه ومن سأل
الناس ليغني به ماله كان خوسا في وجهه يوم القيمة
ورصفنا ياكله من جهنم فمن شاء فليقر ومن شاء فليكن
وقال عليه السلام لا يكره ان يذير وثوبان رضي الله عنه
احدا شيئا وان سقط سوطك وكان ابو بكر وثوبان رضي الله عنهما
عند سقوط سوطهما في اجمع ما يكون من الناس ولا يقولان
للشاة عندهما ناولونه فذل ان حرمة السؤال لا تقتصر
على المال بل نعم الاستخدام خصوصا اذا كان صبي او مملوكا
للفير واما صبي نفسه فيجوز استخدامه ان كان فقيرا او اراد
تقديبه ونا ديبه والضرورة التي تبغ السؤال ان لا يقدر
على الكسب للمرض او الضعف ولا يكون عنده قوت يوم وسأل
الصدقة والزكوة سواء بخلاف سؤال حقه من الدين
او من بيت المال لمصرفه واستخدام مملوكه واجيره وزوجه
في مصالح البيت وتلميذه باذنه ان بالغا وبازن وليه ان صيا
واقبح السؤال ما كان بوجه الله تعالى طب عن ابي موسى

ابن الملق
بالقضاء
اس الترتيب
سنة من
عدم قوت
يوم

الفقير يكون مهم مفتر يقول من الناس الغني
يقول ان عند السقوط في اجمع اوقات كون
الناس عندها ولا يشاء لان احدا بان يقول لا
نا ولونه خواجه زاده

مع جميع منافعه مملوكا للمالك فيصير قاني ملك
الغير بلا اذن وهذا لا يجوز خواجه زاده
الاستغناء به المراد بالفقر
عند غني الاضحية خواجه زاده

كسب الطعام وغسل الاواني وكسب غسل
التياب وبسط الفراش ورفعها لانه واجبة
عليها ديانة لا فناء ولا يجوز ضربها عند
عدم فعل هذه الامور ولا يجوز استخدامها
في مصالح خارج البيت ولا يجوز اطاعتها
للزوج ان امرها لانه معصية خواجه زاده

الأشعري رضي عن النبي عليه السلام أنه قال ملعون من سأل
 بوجه الله دجبار رضي أنه قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه ولم لا يسأل بوجه الله لا الجنة ومن السؤال المذموم ^{ما زائدة}
 سؤال المرأة الطلاق أو الخلع عن زوجها من غير ما يسر وت
 عن ثوبان رضي عن النبي عليه السلام أنه قال يا أيها المرأة
 سألت زوجها طلاقاً من غير ما يسر فإم عليه راحة
 الجنة وقد ورد أن المختلعات هن المنافقات ومنه
 سؤال العبد أو الأمة البيع من المولى من غير ما يسر وقد ذكر
 في الفتاوي أنه يستحق به التعزير والتأديب الحادي والعشرون
 سؤال العوام عن كنه ذات الله تعالى وصفاته وكلامه بزيادة أم لا
 وعن الحرف أي قديمة أو محدثة وعن قضاء الله ^{عنه تعالى}
 وقدره مما لا يبلغه فقههم حتى تم عن أبي هريرة رضي الله
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم لا يزال الناس
 ينساء كون حتى يقال هذا خلق الله فمن خلق الله فمن
 وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله ورسوله وفي رواية
 فليستعذ بالله وليستعذ وزاد فاذا قالوا ذلك قولوا
 الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً

سؤال عام

يعني قال الله تعالى في كتابه وهو قوله في حديثه
انه تعالى احد لا كفوله وانه خالق كل شيء
ولا الخلق سواه وان وجوده من ذاته
يستغني عن العالم فحاجه لاداء

مقام الخراج

521

أَحَدُكُمْ لِيَقُولَ عَنِ بَيْتِهِ وَبِئْسَ عَذَابُ الشَّيْطَانِ حَتَّى يَمُوتَ عَنْ
الْمَغْبِرَةِ بِرِ شُعْبَةَ رِضَا أَنَّهُ نَبِيُّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَبِيلِ
وَقَالَ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ الثَّانِي وَالْعَشْرُونَ
السُّؤَالُ عَنِ الْمَشْكُوتِ وَمَوَاضِعِ الْغَلَطِ لِلتَّغْلِيظِ وَالتَّجْهِيلِ
وَهُوَ حَرَامٌ دَعَى عَنْ مَعَارِيَةِ رِضَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْأَغْلُوطَاتِ بِخِلَافِ السُّؤَالِ عَنْهَا لِلتَّعْلِيمِ
أَوِ التَّعْلِيمِ أَوْ اخْتِيارِ أَدْعَائِهِمْ أَوْ تَشْجِيذِهَا أَوْ حَنْتِهِمْ عَلَى
الْمُتَأَمِّلِ فَإِنَّهُ مَسْتَحَبٌّ الثَّالِثُ وَالْعَشْرُونَ لِلْخَطَايَا فِي التَّعْبِيرِ
وَدَقَائِقِ الْخَطَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رِضَا أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَا تَسْمُوا الْعِيبَ الْكَرَّمَ إِنَّمَا الْكَرَّمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ
عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ وَكَانَ قَوْلُ الْعِيبِ وَالْحِكْمَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رِضَا
أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّجُلَ
يَقُولُ هَلْكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكُمْ هَذَا إِذَا قَالَ مُجِبًا نَفْسَهُ
مُرِيدًا بغيرِهِ وَأَمَّا إِذَا قَالَ هُوَ يَرِي نَفْسَهُ مَعْرُومٌ وَهُوَ لِنَفْسِهِ
أَشَدَّ احْتِقَارًا مِنْهُ لغيرِهِ فَلَا يَأْسَ بِهِ كَذَا فَرَعَ مَا لَكَ رِجْ
دَعَى عَنْ حُذَيْفَةَ رِضَا أَنَّهُ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَقُولُوا
مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَاؤُكُمْ وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَاؤُكُمْ

٢
 ارجع الغلوطة كما عاين جميع المحوطة ووضحها
 جميع اضعفوه وهي المسئلة التي لا يدرك وحررها
 في اول الامر فبق المضم في الغلط حواجره ران
 يكون على الالباء
 ٢
 آفاق الشاهد آرهان التعليل على لقي
 بحسب انهم في انفسهم حواجر
 خطا في بعض
 الكلام
 الدير

يعني ان من ذلك الاسم يتقل الذهب الى نصف
الكرم والتقاء ومنه الى مدح الحب لكونها باعثة
الى اتفاق المال ونزله كل احد حرام زان

عن
لأن كلمة الواو المطلق فيوم التسمية
والنسوية في التسمية بخلاف كلمة
ثم لأنها للترتيب مع التراخي حوام

ع
لاة في طلاء
الجنات على
نفس نوع
مستام

لَيْفُلْ غُلَامِي وَجَارِيَّتِي وَفَتَايَ وَفَتَايَ وَلَا يَقُولُ الْمَلُوكُ
رَبِّي وَلَا رَبَّتِي وَلَكِنْ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي فَكُلُّكُمْ عِبِيدُ الرَّبِّ

وَاحِدٌ وَغَيْرُ رَسُولٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسْمَ عَاصِيَةٍ إِلَى جَمِيلَةٍ وَهَزِينَ إِلَى سَهْلٍ وَغَزِيرَةٍ وَعَنْدَةٍ
وَسَيْطَانٍ وَحِكْمٍ وَغَرَابٍ وَشَرَابٍ وَحُبِّ الْمَسْأَلَةِ

إلى زَيْبٍ فَقَالَ لَتَزْكُوا الْفِسْقَ وَكَانَ يَكْذِبُ أَنْ يَقَالَ خَرَجَ
مِنْ عِنْدِهِ بَرَّةً وَفَرَّ إِلَى جَوْرِيَةٍ وَنَهَى الْمُضْطَّعَ الْمُنْفِ
أَرْضًا لَيْسَتْ عَفْوَ حَقِيقٍ وَشَعْبَ الضَّلَالَةِ شَعْبَ الْهَدْيِ

بني الزينة بني الرثدة وبني مغوية بني شد وأضم
زعة ومنع عن التكنية باب الحكم وقال أفتح الأسماء

وَأَن تَخُفَ عَلَيْهِمْ وَآيَاتِهِمْ هِيَ الْآيَاتُ الْعَذَابِ الَّيْسَانِ
وَأَن تَقُولَ لَمْ يَكُنْ لِي بَأْسٌ بِمَا مَلَائِكَةٌ مِّنْ رَبِّي خَفَوا بِالنَّبِيِّينَ أَن يَقُولُوا يَسْمِعُ اللَّهُ الْأَسْفَلَ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغُيُوبِ

أربع والعشرون التَّفَاقُ الْعَوِيُّ وَهُوَ مُخَالَفَةُ الْقَوْلِ
إِطْنٌ فِي الشَّاءِ وَإِظْهَارُ الْحَبِّ طَبَقِيلُ ابْنِ عِمْرٍ رَضَ

فَقَالَ كُنَّا نَقْدُ ذَٰلِكَ نِيقًا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
 نَدْخُلُ عَلَىٰ أَمْرَيْنَا فَنَقُولُ الْقَوْلَ فَإِذَا اخْرَجْنَا قُلُوبَنَا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والهدى
لب كل شئ وعوائده وحده

استلامه
فلم يزل هذا التعليل كراهة
مسئله البطالة
لاشعاره عدم الانتفاع بها

10

شاهنامہ

لدمع والنساء وأهلها الرحبة

على اسم يفر التذكير

نفاق قوی ۴۴

لا ادر كم من الاقرباء
لا ادر كم من غدا
الحل والفتنة والفتنة
منه لعلنا نعلمه ونشعر
طلوثة الوضوء وان يسط
الربكم ليكون يا فتنة
الافضل من الدنيا

بِأَعْيُنِهِ مِنْ عَهْدِ نَبِيِّ فَمَا شَأْنُ مَنْ شَرَّ النَّاسِ مِنْهُ اللَّهُ
 مِنْ لَذَّةِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ تَرْكِهِ النَّاسُ انْقَادَ شَرِّهِ وَفِي
 رَوَايَةٍ إِنْ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ الَّذِينَ يَكْرَهُونَ انْقَادَ النَّاسِ
 الْخَامِسَ وَالْعِشْرُونَ كَلَامُ ذِي اللِّسَانَيْنِ الَّذِي يَنْكَلِمُ
 بَيْنَ الْمُتَعَادِيَيْنِ كُلِّ وَاحِدٍ بِكَلَامٍ يُوَافِقُهُ أَوْ يُنْقِلُ كَلَامَ
 كُلِّ وَاحِدٍ إِلَى الْآخِ أَوْ كَانِ مَجْتَمِعًا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِأَهْوَى
 عَلَيْهِ مِنَ الْمَعَادَةِ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهِ أَوْ يُعِيدُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا
 أَنْ يَنْصُرَ وَهَذَا يَتَضَمَّنُ الْإِنْفَاقَ وَيَزِيدُ عَلَيْهِ فِي مَ
 عَنْ عَمَارِ بْنِ بِلَسْرَاضَ أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي مَدِينَةٍ مِنْ أَبْوَابِ جَهَنَّمَ أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَجَدُّونَ مِنْ شَرِّ عِبَادِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَوْلًا بِحَدِيثٍ وَهَوْلًا
 بِحَدِيثٍ وَفِي رَوَايَةٍ يَأْتِي هَوْلًا بِوَجْهِهِ وَهَوْلًا بِوَجْهِهِ
 السَّادِسَ وَالْعِشْرُونَ الشَّفَاعَةُ السَّيِّئَةُ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا
 دُحِبَ هَكَذَا عَنْ ابْنِ عَرَبٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

کلام ذی اللسانین
مستند

من الافعال والافعال

نفاعه سیئه

المشقة فيما خالف الشرع

نصیب

عليه السلام ومنه تصديق الكاذب حدّ رجب سنّة
عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي عليه السلام قال كعب بن عجرة
أعاذك الله من إمارة الشفراء قال وما إمارة الشفراء
قال عليه السلام إمارة يكونون بعدي لا يهتدون بعدي
ولا يستضيئون بسنتي فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على
ظلمهم فاولئك ليسوا مني ولست منهم ولا يرؤون علي
على حوضي ومن لم يصدقهم ولم يعفهم علي ظلمهم فاولئك
منّي وأنا منهم وسيردّون على حوضي يا كعب بن عجرة الناس
عاديان فبتاع نفسه ففترها وباع نفسه ففترها فلما
يخلو عن هذا من يدخل على الأرو والكبراء ثم يعود الإدارة
وهي ما يكون لدرء الضرر والشر من يخاف منه وضده
المداينة وهي ما كان للتواني وعدم المبالاة بالأمر الذي
وقد مرّ هذه الثلاثة ثم عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً من بني
علي سؤل الله فلما رآه قال بيّس أخو العشيرة وبيّس ابن
العشيرة فلما جلس نطق في وجهه وانسط إليه
فلما انطلق قلت يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت
له كذا وكذا ثم نطقت في وجهه وانسطت إليه فقال
تفسير نطق منه

صنفان هما وان في طريق الاخرة فنصف مبتدئ
نفسه من غذاء الله بالاعمال الصالحة ونصف
مهلكها بالتباعد الهادي وتركه الاعمال الحسنة

عنا عن
أي التصديق بغيرهم والاعانة على
ظلمهم سرهم

لا غنى
وغيره

باب

عن أبي خالفة قال في الحاشية هذا إذا شفع المالك
 بعد الثبوت وأما الشفاعة إلى الشهود والمالك
 قبل الثبوت لدرء الخطأ فيصير بل يستحب إذا
 تاب للمطاني انتهى خواصه زاد
 وأما إذا لم يثبت فلا يجوز أصلاً
 ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣

ووجب على التذرع المذكور
أن يكون له رواية الضعفاء في الكتب
للهو وإن يكون الكبر للرواية
فلا ضمان عنده أيضا فله هذه
المسئلة على كون مذبح الإمام التذرع

دلی سیم بزرگ به خط و به مودن به خط و به سیم بزرگ

عليه وسلم استشفعوا فوجروا فاني لأربد الأمر فأخذه بجماعته
تشفعوا فتوجروا السابح والعشرون الأمر بالمعروف والنهي
عن المعروف وهو صفة المنافقين قال تعالى المنافقون
والمنافقات بعضهم من بعض الآية ويدخل فيه الأمر
بالظلم وإعانة الظلمة على ظلمهم بالقول وصدقه فرض
فرض على الكفاية عند القدح بلا ضرر قال تعالى
ولكن منكم أتية الآية ثم عن أبي سعيد رفته قال قال
سبع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبقلبه
وذلك أضعف الإيمان وهذا الحديث نص في كون الوجوب
على هذا الترتيب على كل شخص وهو قول أكثر العلماء
وهو المختار للفتاوى وقال بعضهم التقيب بالبد
على الأمر والحكام وباللسان على العلماء وبالفكر
على العوام وهو المروي عن أبي حنيفة رحمه الله فلو أوجب
الضمان في كثير المقادير أن كان لها قيمة من غير اعتبار
صلاحية الله وهو وكان بغير إذن الإمام ولا يشترط
في وجوبه كونه عاملاً بما أمر به ونهى عنه طعن عن
الأول وأما أن كان مفيداً للناصرة

انصرف عنه انه قال قلنا يا رسول الله الاناس بالمعروف
 حتى نعمل به ولا ننزي من المنكر حتى نجتنبه كله فقال
 عليه السلام بل بالمعروف وان لم تعملوا به كله
 وانتهوا عن المنكر وان لم تجتنبوه كله رطب
 عن ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله ان هلك
 اليقين وفريق الصالحون قال نعم قيل ثم يا رسول
 الله قال بينهما وبينهم وسكوتهم عن معاصي الله تعالى
 حد عن عدي رضي الله عنه قال عليه السلام ان الله
 لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يري المنكر
 بين أظهرهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا
 ينكروه علي بن معاذ رضي عن يحيى بن عمار رضي
 عن النبي عليه السلام انه قال ما جميع اعمال البر
 والجهاد في سبيل الله عند الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر الا كهيئة في بحر حتى من هذا قال الفقهاء
 الحسبة أكد من الجهاد فانه لا يجوز عند تيقن القتل
 وعدم الكتابة للكفر ويجوز الحسبة ويكون من
 افضل الشهداء صب عن انس رضي الله عنه ان رسول الله

فعل من هذا الحديث ان من ان بالمنكر ولم ينه الفقيه
 يكون الله مضاعفاً للمنكر وان ترك الواجب

انما في تفاوت الاجور والثواب بالثقة والكثرة فكلما
 اذ الثقة الواحدة في جنب البحر الكثير المار بمنزلة
 العدم فكذلك ثواب سائر الاعمال في جنب ثواب
 الحسبة بمنزلة خفاة زاده

اي ينشأ هذا القول من الفقهاء وما أخذ من هذا
 الحديث الشيعي الذي دل على افضلية من الجهاد
 وان كان فرضاً كفاية ايضاً ط

لانها لا تخلو عن فائدة اما السامع او الفاسق لانه المسلم ولو فاسق اذا راي او سمع
 بذل المحسب احياه لدينه يكون قلبه مثلاً البتة بخلاف الكفار لانهم يقتلون
 دينهم حقاً ويرجعون في مبالغة القتل اجراً من الله فضله عن التاثير منه فواجب

صلى الله تعالى

صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال لالا اله الا الله نفع
 من قالها وتردد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستغفروا
 بحقها قالوا يا رسول الله وما الاستغفار في حقها قال
 نظرت القيد بعاصي الله فلا ينكر ولا يغفر حك
 عن جابر رضي عن النبي عليه السلام انه قال سيد الشهداء
 حمزة بن عبد المطلب ورجل قام الي ايام جابر فابان
 ونهاه فقتله د عن ابي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة عدل
 عند سلطان جائر وامير جائر ثم عبد الله بن مسعود
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا من بني
 بعنه الله تعالى في امته قبلي الا كان له في امته
 حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويقعدون
 بامره ثم انها خلف من بعده خلوف يقولون
 ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم
 بقلبي بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه
 فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبي فهو مؤمن وليس
 وراء ذلك من الايمان حبة خردل است عن ابن

وغيره من ان الله بيده

واعمال النجدة
 بان لا يراى الا في الامم النجدة

افتتاح جاهر منه

عَوْرَتَهُ يَفْضَحُهُ وَلَوْ كَانَ فِي جَوْفِ بَيْنِهِ الثَّلَاثُونَ انْتِخَاجُ
لِجَاهِلِ الْكَلَامِ عِنْدَ الْعَالَمِ وَالتَّمِيدُ عِنْدَ الْاِسْتِزَادِ او اعلم
وافضل منه قال في خلاصته قال الرند ويسر رح سالك
الايام الحيز اخري رح عن حق العالم علي الجاهل والاسناد
علي التاميد قال كلاما واحدا وهو ان لا يفتخج الكلام قبله
ولا يجلس مكانه وان غاب عنه ولا يرد عليه كلامه ولا يتقدم
عليه في منسبه وفي تعليم المتعلم ومن توفير المعلم ان لا يفتخج
امامه ولا يجلس مكانه ولا يتندي الكلام عنده الا باذنه
ولا يكثر الكلام عنده ولا يسئل شيئا عنده ملائته وراعي
الوقت ولا يدق الباب بل يصبر حتي يخرج فالحاصل انه
يطلب رضا ويحسب سخطه ويمتثل امره في غير معصية
انه عز وجل انه وقد صرحوا في الفتاوي بكراهة ان يقول
رجل لمن فوقه في العلم حان وقت الصلوة او قوموا فصل
او غوها لانه ترك ادب وتوفير الحادي والثلاثون
التكلم عند الاذان والاقامة بغير اجابة قالوا يقطع كل
عمل بالبدن والرجل واللسان حتي التلاوة ان كان في غير
المسجد ولا يسلم وامارة فقد اختلفوا فيه وسجي انشاء

اصح ما يروى في
التعريف للامام

تكلم عند اذان واقامة

عن صاحب التحفة والبدائع والاكثرون
ان استجاب له والاول احوط والثاني اقوي
دراية خواج زاده

وان كان في المسجد قالوا لا يقطع التلاوة منهم

انه يعلى

انه تعالى ويستعمل بالاجابة واختلفوا في الوجوب والانتخاب
الثاني والثلاثون الكلام في الصلوة سوى القرآن ولا تكبر
الاثارة وفي التنازل خاتمة واذا اسلم رجل علي الذي
يصلي او قبل القرآن روي عن ابي حنيفة انه يرد السلام
بقليه وعن محمد رح انه يمضي علي الفارة ولا يستعمل قلبه
كما لا يستعمل لسانه وعند ابي يوسف رح يجيبه بعد الفراغ
الثالث والثلاثون الكلام في حال الخطبة ولو سيجها او ضلته
او امر بالمعروف او غوها فم عن ابي حنيفة رضي ان النبي
عليه السلام قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت
والايام يخطب فقد لغوت حد رطب عن ابن عباس
انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم من تكلم يوم
الجمعة والايام يخطب فهو كمثل الجار يحمل اسفارا والذي
يقول له انصت ليس له جمعة وقال قاضيان رح
عن ابي يوسف رح وهو قول الطحاوي رح اذا قال الخطيب
في الخطبة يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه صلى علي النبي
عليه السلام في نفسه ومشايجنا رح قالوا بانه لا يصلي
علي النبي عليه السلام بل يستمع ويسكت لان الاستماع

تكلم في الصلوة

عن هذا القول اقوي دراية لانه اوفق للقواعد
لاج السلام في تلك الحالة غير مشروع فلا يلزم
الاجابة بل يلزم الانكار لانه منكروا خواج زاده

تكملة في الخطبة

تكملة في معناه قال بعضهم هو بطلان الجمع
اصلا وقال آخرون بطلان ثوابها الا اصلا
هذا مذهب اكثر خواج زاده

في عدم الانتفاع بجمعة كالا يستفاد الحاد
بالاظهار بل لا يحصل له سوى التقب
شئ خواج زاده

لا ان التصلية فرض عند كل سماع عند الطحاوي
قال صاحب التصلية في نفسه وعند الباقيين التصلية
فرضت في العز والبعد والحاصل ان لا يوجب في عدم
علي التكرار ولا علي البعد والحاصل ان لا يوجب في عدم
جواز التصلية حال المشايخ واقبال الخلاف في جوازها
ولان تلك التصلية من المشايخ وعليها بالاولا عدم
وقض الترضية والقداء والاشايخ عليها بالاولا عدم
في هذه المذكورات اتفاق بخلاف التصلية عند
الطحاوي رحمه خواج زاده

فَرَضَ وَالصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ سُنَّةٌ يَكُنْ بَعْدَ هَذِهِ
 لِحَالَةِ انْتِهَى فِي التَّجَسُّسِ رَجُلٌ سَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ فِي الْيَوْمِ يُخِيبُ
 بَدَنَهُ عَلَيْهِ نَفْسِهِ وَكَذَا إِذَا عَطَسَ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى فِي
 نَفْسِهِ لِأَنَّ رَقَّ السَّلَامِ وَاجِبٌ وَيَكُنْ إِقَامَةُ هَذَا الْوَجْهِ
 عَلَى وَجْهِ لَا يُخِلُّ بِالِاسْتِمَاعِ هَكَذَا قَالَ أَبُو يُونُسَ رَجُلٌ وَلَا
 أَنْ لَا يُجِيبُ لِأَنَّهُ يُخِلُّ بِالْإِنْصَاتِ وَبِهِ يُعْنَى فِي الْحَالَةِ
 وَلَا يَسْلَمُ عَلَى أَحَدٍ وَقَدْ لَحِظْتُ وَلَا يَسْتَمِتُ الْعَاطِسُ
 فَإِنْ فَعَلَ الْمُؤَدِّتُونَ فِي زِمَانِنَا فِي حَالِ لَحِظَةِ مِنَ التَّصَلُّيَةِ
 وَالتَّرَضِيَةِ وَالتَّامِيَةِ وَالِدَعَاءُ عَلَى السَّلْطَانِ عِنْدَ
 ذِكْرِهِ مُنْكَرٌ حَبِيبٌ مَنَعَهُ عَلَى مَنْ قَدَّرَ الرَّابِعَ وَالثَّلَاثُونَ
 كَلَامُ الدُّنْيَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى الصَّلَاةِ وَقِيلَ إِلَى طُلُوعِ
 الشَّمْسِ فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ لِخَامِسِ وَالثَّلَاثُونَ كَلَامُ فِي الْخَلَاءِ
 وَعِنْدَ قَضَاءِ الْحَاجَةِ فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ أَيْضًا وَفِي الْحَالَةِ رَجُلٌ
 سَلَّمَ عَلَى مَنْ كَانَ فِي الْخَلَاءِ يَتَفَوِّطُ أَوْ يَبُولُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَسْلَمَ
 عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ فَإِنَّ سَلَّمَ عَلَيْهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ نَحَى
 يَرْدُّ عَلَيْهِ السَّلَامَ بِقَلْبِهِ لِبَسَانِهِ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَجُلٌ لَا يَرُدُّ
 إِصْلًا وَلَا بَعْدَ الْفَرَاغِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَجُلٌ يَرُدُّ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْحَاجَةِ

كلام الدنيا بعد الفجر

كلام في الخلاء

لأن هذه الوقت وقت شريف لا يليق بمؤمن
 الاستغفار فيه بما يتعلق بالدنيا الدنية بل
 اللواتك يستغفر بالأعمال الآخرة خواجه

ط في القضاء فإنه مكره لأنه ينادي باللفظ
 بواسطة المصروف في ذلك الموضع الكريم

لاجل كتابة ما كلفه في الصلاة
 في الصلاة في الصلاة في الصلاة

قوله في الخلاء
 في الخلاء في الخلاء

السادس والثلاثون الكلام عند الجماع فإنه أيضاً مكره
 وكذا يكره الغصك في هذه المواضع السابعة والثلاثون
 الدعاء على مسلم خصوصاً بالموت على الكفر فإنه كفر عند
 بعض مطلقاً وعند آخرين أن كان لا إحسان الكفر وأما الدعاء
 عليه بغيره فإن لم يكن ظالماً فلا يجوز وإن كان فيجوز
 بقدر ظلمه ولا يجوز التعدي والاولى أن لا يدعوه عليه أصلاً
 الثامن والثلاثون الدعاء للكافر والظالم بالبقاء وحصول
 الملك بلا شرط الإيمان والعذر والصلاح فإنه لا يجوز لأنه
 رضا بالمعصية بل يقتصر في الدعاء له على التوبة والصلاح
 ورفع الظلم التاسع والثلاثون الكلام عند قراءة القرآن
 فإن استماع القرآن والإنصات عند قراءته واجب
 مطلقاً في ظاهر المذهب قال تعالى واذقني القرآن الآية
 فإن العبرة للعموم اللفظ وإطلاقه للخصوص المستبب
 كما عرف في الأصول لكن قالوا من قرأ عند اشتغال الكنايس
 بأعمالهم فلا ثم على القارئ فقط ومن ابتدأ العمل بعد
 القراءة ولم ينسأ له الاستماع أو الإنصات فلا ثم للعامل
 قال في التائار خانية ويكره السلام عند قراءة القرآن جهراً

كلام عند الجماع
 دعاء على مسلم

دعاء الكافر

قراءة القرآن

كأن قبل الآية نزلت في حق القراءة في الصلاة
 فكيف يصح الاستدلال على الإطلاق بها فاجاب
 فإن العبرة بالخصوص السبب المنزل أو الورود
 نحو ما زاره

عن عيسى بن عيسى

بين بغيره

عن هذا المصنف بعد الامام
الاربعين صاحب قارح
في نسخة النسخ

وكذلك عند مذكرة العلم ولا يسلم على احد في مذكرة العلم
او احد في وهم يستمعون وان سلم فهو آثم وكذا عند الاذان
ولا قامة والصحيح انه لا يرد ايضا في هذه المواضع انتهى
ونجالي في الرد بما في الخلاصة حيث قال هل يجب الرد تكلموا
فيه والمختار انه يجب بخلاف ما اذا سلم وقت الخطبة
انتهى وبما في محيط الشرح حيث قال واختر الصدور
الشهيد انه يجب عليه الرد هكذا حكى عن الفقيه ابي
الليث رحمه بخلاف السلام وقت الخطبة انتهى الاربعون
كلام الدنيا في المساجد بلا عذر فانه مكره يجب عن
ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله عليه السلام سيكون
في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس لله
فيهم حاجة ويدخل فيه البيع والشراء وغير المتكف
واشهاد الضالة ثم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن سبعة رجال
ينشد ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك
فان المساجد مبنية لهذا الحادي والاربعون وضع قلب
سوء لمسلم وذكره به من غير ضرورة التعريف قال تعالى
ولا تباروا بالكفاب واما القلب الحسن فحائز الثاني
منه ان كان اهلوه

هذا القوم وراية لانه هذه المواضع ليست بجمل
بل هو منكر فيها فلا يجوز الاجابة لمكر خواجه زاده

ابن هادي في التاخرانية نقل من المحيط
البرهاني خواجه زاده

كلام الدنيا في مساجد
منه

هذا اشكر كراهة من مساجد كلام الدنيا فلا حذر
منه اتم تظهر بطلان ما نقل في زماننا من بيع
الكتب وشراؤها في المساجد

نيز منه

هذا التعليل عام يقتضي عدم جواز البيع
المسجد بنيت له خواجه زاده

الاربعون

صلى الله تعالى عليه ولم ين حلف قال اني بريء من الاسلام
 فان كان كاذبا فهو كاذب قال وان كان صادقا فكلن يرجع
 الى الاسلام سائلا حكيم عن ابي هريرة رضي عن النبي عليه
 السلام انه قال من حلف على يمين فهو كاذب ان قال
 هو يهودي فهو يهودي وان قال هو نصراني وان قال
 هو بريء من الاسلام وهذه الاحاديث تدل على ان تعليق
 شيء بما هو كاذب باطلاً واليمين فيه ربه اذا
 لم يوافق اليقين والافئدة لا كفر باضيا او مستقبلا والثاني
 ما كان بحرف القسم فهذا كبيرة يخاف منه الكفر طبع عن
 عبد الله بن مسعود رضي موقوفا انه قال لان احلف بالله
 كاذبا احب الي من ان احلف بغير الله صادقا
 حب حكيم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى
 الله تعالى عليه ولم يقول من حلف بغير الله فقد كفر
 او أشرك حتى تم عن ابن عمر رضي عن النبي عليه السلام انه
 قال ان الله نهاكم ان تحلفوا بآبائكم من كان حالفا
 فليحلف بالله او ليصمت حج عن بريدة رضي الله عنه قال
 سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم رجلا يحلف

كفر في المستقبل يلزم الكفارة ان حلف وفي الكفر
 يكون غموسا ليس له كفارة لانه في الدنيا حواجه

بشر الى الله الحلف بغير الله وصفاته ولو صادقا
 في حلفه اعظم ثامنا من الحلف بالله تعالى كاذبا

طحاصل الحلف بغير الله تعالى اوصافه من صفاته
 لا يجوز سواها كان ذلك الفير شيئا او ملكا او محمدا
 او اباه او جده او ربه او شيئا او سلطان او الولد
 او غيره ذلك حواجه زادة

بابه وقال لا تخلفوا بآبائكم من حلف بالله فليصدق
 ومن حلف له بالله فليبرض ومن لم يبرض فليس من الله
 الرابع والاربعون كثر الحلف ولو على الصدق قال
 تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ولا تطع كل حلاف
 حب عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رسول الله عليه السلام
 انما الحلف خنث اوند طط عن جابر بن مطعم رضي
 الله عنه افتدي يمينه بعشرين الف ثم قال ورب الكعبة
 لو حلفت حلفت صادقا وانما هو شيء افتديت
 به يميني وعن اشعث بن قيس رضي الله عنه قال اشترت
 يميني من سبعين الف اعلم ان الحلف بالله صادقا
 جائز بلا خلاف وقد صدر عن نبيينا عليه السلام
 وعن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم ائثاره مكررة لما
 سبق من الآية والحديث فمن ابي من السلف رضي الله
 عنهم ائاما على الإنقاء من التهمة او على ان لا يدعوا الى تكثير
 الحلف او على تعظيم امر اليمين ليخاف الناس من الغش
 اشد الخوف او نحوها الخامس والاربعون سؤا
 الامارة والقضاء فانه لا يحل كسؤا المال حتى تم عن
 وكذا الشفاعة لهما والاستشفاء

في حلفه
 من يستحق حلفه ومغفرتة
 في حلفه
 من حلفه ولا يطلع غيره
 من حلفه ولا يطلع غيره
 من حلفه ولا يطلع غيره
 من حلفه ولا يطلع غيره

حين ادعى عليه رجل ذلك المقدار كاذبا
 ولم يقر بيمينه وطلب يمينه
 هذا الكلام لدفع توهم صدق المدعي والتمسار
 بانه الافتداء لاجل تعظيم امر اليمين لا
 لصدق الدعوي
 كما قال في مواضع والذي نفسي بيده
 والذي لا اله غيره

اي تهم الحلف كاذبا عند من يحسن الظنة
 بالمدعي حواجه
 لان السلف اذا ابوا عن الحلف صادقا
 لاجل تعظيم الله تعالى يغي
 سؤا الامارة وقضاء
 في قلوب الناس الخوف من الحلف
 كاذبا

لنفسه لا تأتت على اثنين ولا اثنين مال بينهم وقال قاضيان
لا ينبغي للرجل أن يقبل الوصية لأنها أمر على خطر لما روي
عن أبي يوسف رحمه الله قال الدخول في الوصية أوّل
مرف غلط والثانية خيانة وعن غيره والثالثة سرقة
وعن بعض العلماء لو كان الوصي عمرين الخطأ برض لا يجوز
عن الضمان وعن الشافعي رحمه لا يدخل في الوصية إلا الحق
أولص انتم فلذا قيل اتقوا الواوأت الثامن والاربعون
دعاء الإنسان على نفسه وميت الموت قال تعالى
وَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
عَجُولًا خَرَجَ السِّتَةُ الْأَطْعَمُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ
أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتِمُّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
لِضْرِّ نَزَلَ بِهِ فَإِنْ كَانَ لَا بَدَّ فَا عِلًا فَلْيَقْبَلِ اللَّهُ أَحْسَنِي
مَا كَانَ لِلْيُوفَةِ خَيْرًا لِي وَتُوفِّيَ إِذَا كَانَتْ الْوَقَاةُ خَيْرًا
لِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ لَا يَقْبَلَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِذَا أَحْسَنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادُ
أَوْ سَيًّا فَلَعَلَّهُ يُسْتَقْبَلُ فِي رِيَابَةٍ مَّ لَا يَتِمُّ أَحَدُكُمْ
الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنْهُ إِذَا مَا بَت

أي علامة غلط الداخل وعدم معرفته بأمره
على خطر عظيم خوفا

أي علامة كون الداخل خائفا غير أمين لأن من لم
عن الخيانة بعد الموت والحل لا يطلب الدخول
ثانيا لكونها أمرا مبنيا على خطر خوفا

دعاء على نفسه
أي مع كال صلاة في الصلاة ونهاية صحبه

في حفظ حدود الشرع وشهته بالعدل وعدم
الجور لأحد من الناس خوفا

بالنكاح للرجل نزول ضرر ديني من الفقر والمريض
والمصيبة في المال والأولاد أو النفس خوفا

أي الخطأ الذي فيه

انقطع

انقطع عمله وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيرا حدّث
عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لَا تَمُوتُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْمَطْلُوعَ شَدِيدٌ وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ
أَنْ يَطُولَ عَمَلُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ الْإِنَابَةَ وَهَذَا الَّذِي
لَمْ يَمُتْ مِنَ الْمَوْتِ لِضُرِّ دِينِي نَزَلَ بِهِ وَأَمَّا أَنْ خَافَ
عَلَى دِينِهِ مِنَ الْفَسَادِ فَجَاءَ عَنْ عِلْمِ الْكِنْدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي عَيْسَى الْقِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى سَطْحٍ فَرَأَى
نَاسًا يَتَحَمَّلُونَ مِنَ الطَّاعُونَ فَقَالَ يَا طَاعُونَ خُذْ فِي
إِيكَ يَتَقُولُهَا نَلْثًا قَالَ عَلِيمٌ لَمْ يَقُولْ هَذَا لَمْ يَقُولْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتِمُّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
فَإِنَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ وَلَا يَرُدُّ فَيُسْتَقْبَلُ فَقَالَ أَبُو عَيْسَى
أَنَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ بَادِرْ بِالْمَوْتِ
سَيِّئًا أَوْ رَجُلًا السَّفَهَاءُ وَكَثْرَةُ الشَّرْطِ وَبَيْعُ الْحُكْمِ وَاسْتِغْفَافُ
بِالدِّمِّ وَقِطْعَةُ الرَّحِمِ وَشَأْنُ يَتَخَذُونَ الْقُرْآنَ مَزَامِيرَ
يَقْدَمُونَ الرَّجُلَ لِيُغْنِيَهُمُ بِالْقُرْآنِ وَإِنْ كَانَ أَقْلَهُمْ فَقَهَا
التَّاسِعُ وَالْأَرْبَعُونَ رَدَّ عَذْرَاجِيهِ وَعَدَمَ قَبُولِهِ مَجْ
عَنْ جُودَانَ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أي خوف الغبر أنه هو عمل الطلوع أمور الآخرة أو التي
لأن سبب الطلوع المذكور هو الجور

أي علامة كون الداخل خائفا غير أمين لأن من لم
عن الخيانة بعد الموت والحل لا يطلب الدخول
ثانيا لكونها أمرا مبنيا على خطر خوفا

أي علامة كون الداخل خائفا غير أمين لأن من لم
عن الخيانة بعد الموت والحل لا يطلب الدخول
ثانيا لكونها أمرا مبنيا على خطر خوفا

أي علامة كون الداخل خائفا غير أمين لأن من لم
عن الخيانة بعد الموت والحل لا يطلب الدخول
ثانيا لكونها أمرا مبنيا على خطر خوفا

صا اي غنيس الامر
 فاطمة في قدومه
 برؤية الصبا
 بالنظر المخطئة
 للواقع ونفس الامر
 ولخطا بالنظر
 الى اقدار على
 وجه غير ثمة
 فلا تناني
 خواج را

فَيَقْتَحُونَ مَا لَمْ يَشَاءُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ
 تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُخَيِّرُ
 عَنِ الْفِتْنَةِ مَنِ شَاءَ وَمَنْ يُدِخِلْهُ فِيهِ فَتْنَةً
 لِّلنَّاسِ فَلَيْسَ بَعْدَ ذَلِكَ لِلَّهِ ذِي الْقُوَّةِ الْعَظِيمِ
 وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ
 مَبْغُوتٍ وَمَا يَكُونُ لَهُ مِنْ عِشْرَانِ أَثَمٍ
 وَمَا يَكُونُ لَهُ مِنْ عِشْرَانِ أَثَمٍ
 وَمَا يَكُونُ لَهُ مِنْ عِشْرَانِ أَثَمٍ



اخافه مؤمن

فأوجب الوضوء بلبس النساء وأبو حنيفة رحمه على الجائع فلم
يوجب به وغير ذلك مما لا يخص الحادي والمسنون
اخافه المؤمن من غير ذنب واكرامه على بالابريده
كالهبة والكناج والبيع طب عن عمر رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله عليه السلام يقول من اخاف مؤمنا
كان حقا على الله تعالى ان لا يؤمنه من افراخ يوم القيمة
الثاني والمسنون قطع كلام الغير وحديثه بكلامه من
غير ضرورة خصوصا اذا كان في مذكرة العلم او تكرار الفقه
وقد مر ان السلام عليه اثم وكذا قطع كلام نفسه بخلاف
جنسه كمن يقرأ او يدعو او يفتي او يحدث او يخطب
للناس ويلتفت في اثنائه الى شخص فيأمر ببعض حوائج
بيته او غوه وكذا تكلم من في مجلس عظة او تدريس
او من فوقه حين يتكلم مع من عن يمينه او شماله ولو مع
الاخفاء وكذا جرد النفاية وعكسه من غير حاجة وكل هذا
سوء ادب وخفة وعجلة وسفه بل على المتكلم ان يسرد
كلامه الى ان ينتهي من غير غلل كلام اجنبي وعلى
المخاطب التوجه اليه والانصات والانصات والانتماع

قطع كلام

الى ان ينتهي

بسم الله الرحمن الرحيم

الى ان ينتهي كلامه بلاد النفاية ولا تحك ولا تكلم خصوصا
اذا كان المتكلم في تفسير كلام الله تعالى او رسوله
الا ان يبدو حاجة داعية طبعا او شرعا فلا يجد
بدا من بعض ما ذكر الثالث والمسنون رد التابع كلام
متبوعه ومقابله ومخالفته وعدم قبوله واطايته
في امر مشروع كالرعيه للامير والنايف والوكيل والدي
والمملوك لسيد والتلميذ لاساتذته والمارة لزوجها
والجاهل للعالم وهذا بيع جدا يستحق به التعزير قال
في الخلاصة رجاله وقعت بينها خصومة فاخذ احدهما
خطوطا المقتبين فقال الآخر ليس ما كتبتا ولا بقل بهذا
يجب عليه التعزير انتهى الرابع والمسنون السؤال عن حل
شيء وحرمة وطهارة ونجاسته صاحبه وما لكانه تورعا
بلاد ربيته وامارة ظاهره على الحرمه والتجاسة كمن يريد
ان يشري شيئا فيسئل مالكه وهو مستور او يهديه
رجل مستور او يدعوه الى ضيافة فيسئل عن حل الهدية
والطعام او يأتي به ماء في كوز ليسب او يتوضأ او
يفرش له ثوبا او سجادة ليصلي وليس فيه علانية نجاسة

رد كلام متبوع

لانه رد كلام المفتي الا ان يكون قولا
موجعا في حجب الرقة ولا يجب
السؤال عن حل شيء وحرمة

المستور هو الذي يظهر عدالة
ولا فسقه فلا يكون حراما في
باب الحديث فغيره

فَيَسْئَلُ عَنْ طَهَارَتِهِ فَيَقُولُ هَذَا أَزْيَلُهُ وَسَوْءُ ظَنِّهِ أَوْ رِيَاءُ أَوْ غِبْ
أَوْ جَهْلٌ أَوْ تَجَسُّسٌ وَبِدْعَةٌ فَعَلَيْكَ الْاعْتِدَادُ عَلَى الظَّاهِرِ
كَأَمْتَدِّ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ رَضَوْنَ أَلَيْدَ دَلِيلِ
الْمَلِكِ وَالْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْحِلُّ وَالطَّهَارَةُ وَالْيَقِينُ لَا يَزُولُ
بِالشَّكِّ وَسَمِعْتُ لِهَذَا زِيَادَةَ تَفْصِيلٍ فِي الْبَابِ الثَّلَاثِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى الْخَامِسُ وَالْخَمْسُونَ تَبَاجِي اثْنَانِ عِنْدَ نَائِلِ
وَكُوسَا كِتَابِ مَعْنَى ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا تَبَاجِي اثْنَانِ دُونَ
دُونِ الْآخِرِ حَتَّى تَخْلُطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ ذَلِكَ يَحْزَنُهُ
وَالْأَشْيَاءُ الْمُرَّةُ فَتَصْغُرُ لِرُؤُوسِهَا كَمَا تَنْظُرُ إِلَيْهَا طَوْرًا
عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَبَاجِي اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ وَزَادَ قَالَ
أَبُو صَالِحٍ رَحِمَهُ فَقُلْتُ لِابْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَا يَنْصُرُكَ السَّادُّ
وَالْخَمْسُونَ يَتَكَلَّمُ مَعَ الشَّابَةِ الْأَجْنَبِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ بِلَا
حَاجَةٍ حَتَّى لَا يَشْتَمَ وَلَا يُسَلِّمَ عَلَيْهَا وَلَا يَرُدَّ سَلَامَهَا
جَوْالِبُ فِي نَفْسِهِ وَكَذَا الْعَكْسُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاللِّسَانُ
زِنَاهُ الْكَلَامُ وَسَمِعْتُ عُمَامَهُ فِي آفَاتِ الْأُذُنِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

عـ
المراد بالمباشرة هنا نظر المرأة بشرة امرأة
اخرى بالدقة فتصعبها له بحيث كان الزوج
ينظر اليها لانه هذا يوقعه في الفتنة خواجه ناده

علم مع شابة اجنبية
منه

المشايخ

التابع والחסون السلام على الذمي بلا حاجة عند
مكرهه ومعها لأبأس به ومن أصحابنا راج أنه لا يسلم
الغاسق المعلن ولا على الذي يتغنى والذي يطير
كذا في النار خائبة نقلا عن الفتاوية ويرد
الذمي بقوله وعليكم ولا يزيد عليه كذا في الخائبة
الثامن والחסون السلام على من يتفوط أو يقول
التاسع والחסون الدلالة على الطريق وغوئه لمن
المعصية فإنها لا يجوز لأنها إغانة على المعصية
ولا تبا ونوا على الإنم والعذر وإن وفي الخلاصة
مسئلا عن طريق البيعة لا ينبغي له أن يدلّه أن
ومنها الدلالة للشريط والظلمة إذا ذهبوا للظلم
ومنها تعلیم المسائل للبطل في دعواه وتعلیم
المعجورة والضعيفة وغو ذلك الستون الأثر
فيما هو معصية كاذن الزوج لا مرأته أن تخرج من
إلى غير مواضع مخصوصة في الخلاصة وفي مجموع التوا
يجوز للزوج أن يأذن لها في الخروج إلى سبعة
زيارة الأبوين وعبادتهما وتغزيتهما أو أحدهما

اذن الرجوع لازم فلو لم يرد

ومن الافات الضرر المذكورة الكلام خلف الجنازة قال في البستان بكرة الكلام في خمسة مواضع اولها خلف الجنازة والثاني عند قراءة القرآن والثالث عند الخطبة والرابع في الخلاوة والخامس في حال الطاع انتهى ومنها السمر خرج في السنة عن ابي بركة رضي الله عنه ان النبي عليه السلام يستحب ان يؤخر العشاء التي يدعونها العتمة وكان يكره النوم التمام قبلها والحديث بعدها وقال الطحاوي رحمه الله انما كره النوم قبلها لمخشي عليه فوات وقربها لوقوع العتمة فيها وامام من وكل لنفسه من يوقظ كوقظها فباع له النوم وفي التمارخانية وبكرة السمر قبلها لمخشي عليه فوات وقربها لوقوع العتمة فيها وامام من وكل لنفسه من يوقظ كوقظها فباع له النوم وفي التمارخانية وبكرة السمر

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

المصطفى اذا سترتم تصير الى كونه كالنفس
الطاهرة واجاز العلم والستر

في ذكره العلم فهو افضل من العلم والثاني ان يكون الشتر في اساطير الاولين
 وهو القول الباطل فلا بأس به واكتف عنه افضل للبهن الوارد عنه وان ضلوا
 بالظن وروى عن عابسه رذا انها قالت لا شتر الا المسافر او مصل ومغني
 في نوته على الصلوة وقته شتر بالطلاقة انتهى وقال في الهداية والاربع فيه
 بعد جاني الظن في الصلوة عن ابن عمر رضي الله عنهما في الصلاة فلو ان
 من هو على وجه الارض اهدى روي الشتر في الصلوة والنساء في المناسك
 في اناقة قال حديث حسن وروى الامام محمد عن عبد الله بن قيس قال
 في ذكره العلم فهو افضل من العلم والثاني ان يكون الشتر في اساطير الاولين
 وهو القول الباطل فلا بأس به واكتف عنه افضل للبهن الوارد عنه وان ضلوا
 بالظن وروى عن عابسه رذا انها قالت لا شتر الا المسافر او مصل ومغني
 في نوته على الصلوة وقته شتر بالطلاقة انتهى وقال في الهداية والاربع فيه
 بعد جاني الظن في الصلوة عن ابن عمر رضي الله عنهما في الصلاة فلو ان
 من هو على وجه الارض اهدى روي الشتر في الصلوة والنساء في المناسك
 في اناقة قال حديث حسن وروى الامام محمد عن عبد الله بن قيس قال

الممارم فان كانت قابلة او غاسلة او كان لها على اخر حق
 ولاخر عليها حق تخرج بالاذن وبغير الاذن والرجوع على هذا
 وفيما عدد ذلك من زيارة الاجانب وعبادتهم والولية لا ياذن
 لها ولو اذن وخرجت كانا عاصين ومنع من الحرام فان
 ارادت ان تخرج الى مجلس العلم بغير رضا الزوج ليس لها
 ذلك فان وقعت لها نازلة ان سألها الزوج من العالم واخرجها
 بذلك لا يسعها الخروج فان امتنع من التمسك بها
 للخروج من غير رضا الزوج وان لم يقع لها نازلة لكن
 ارادت ان تخرج الى مجلس العلم لتعلم مسألة من مسائل
 الوضوء والصلوة ان كان الزوج يحفظ المسائل ويذكر
 عندها ليه ان ينفرا وان كان لا يحفظ الاولي ان ياذن
 لها احيانا وان لم ياذن فلا شيء عليه ولا يسعها الخروج
 ما لم يقع لها نازلة انتهى وقال ابن همام رحم وحيث اجننا
 لها الخروج فانما يباح بشرط عدم الزينة وتغيير الهيئة
 ابي ما لا يكون داعية لنظر الرجال والاستمالة قال الله
 تعالى ولا تخرجن تبرج الجاهلية الاولى وقول الفقيه
 ومنع من الحرام خالفه فيه فاضحان رحم قال في فصل الحرام
 في فتاواه

ثم هنا المواضع السبعة المروية عن اصحابنا
 وما ذكر بعده من المحققات دلالة على جوازها

في فتاواه دخول الحرام مشرق للنساء والرجال جميعا
 خلافا لما قاله بعض الناس روي ان رسول الله عليه
 السلام دخل الحرام وتبوء وخالد بن الوليد روى دخل
 حرام حصص لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان مكشوف
 العورة انتهى وعلى ذلك فلا خلاف في منعهم من دخوله
 للعلم بان كثير منهم مكشوف العورة وقد خرجت
 احاديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تؤيد
 قول الفقيه منها ما في النساء والتمذي وحيث
 والحكم وصححه على شرط مسلم عن جابر رضي عن النبي عليه السلام
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحرام
 وعن عياشة رضي قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول الحرام حرام على نساء امتي رواه الحاكم
 وقال صحيح الاسناد انتهى وقد يكون الاذن بالسكوت
 فهو كالقول لان الذي عن المنكر فرض واما المنع والرد
 بالقول فيما يجب الاذن فداخل في الذي عن المعروف
 ومن جملة منع امرته من ترضي احد ابويها اذا لم يوجد
 من يرضيه ويقوم بجوابه وعليها ان يخرج بلا اذنه

وقوله كوررك اوله وفيه فقهه

في هذا النسخ نوع تحقيق
 في الفقه فواجب

ابر على قدر سوره مشروعية الحرام للرجال والنساء
 جميعا مشروطا بان لم يوجد فيه انسان مكشوف
 العورة فواجب

ولا ضرورة لغيره في دخول الحرام لان الفضل يكون لها
 في بيتها الا اذا انقضت الحاجة لها ودخل الحرام مثل
 ان تكون مريضة تدخر للدواي او نفسها تدخل
 للتنظيف او تكون جنبا او سقطت الحيفض
 والبرد وشرب لا تقدر على استعمال الماء على
 خارج الحرام خوفا من الضرر ففي هذه الاعذار
 يجوز لها دخول الحرام كذا في المظهر

ولا يجوز للسيدة ان تكشف للكافة لانها ليست
 بنسائية وكبت عرضها عند الايدي والرجلين
 ان يمنع عنها بياض دخول الحرام مع المسكن
 الا ان تكون امه لها كشف بدنه للضرورة

من جانب الشرع

ان لم ينهها بالفعل البحث الثاني فيما لا اصل فيه الاذن
 من العبادات التي لا تتعلق بها نظام المعاش وهو
 الاول المزاجات عن ابي هريرة رضي الله عنه قالوا يا رسول الله
 انت انك كنت اعينا قال اني لا اقول الاحقاد
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال له يا ذا الاذنين يعني بمارحه انتهى يعمل عن ابي هريرة
 رضي الله عنه عليه السلام كان يدلع لسانه للحسن بن علي رضي
 ويرى الصبي لسانه فيهنش الله وشرط جوارحه ان لا
 يكون فيه كذب ولا روع مسلم دلت عن عبد الله
 بن سائب عن ابيه عن جده رضي الله عنه سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لا ياخذن احدكم عصا
 اخيه لعبا ولا جداد عن ابن ابي ليلى رضي الله عنه قال
 حدثنا اصحاب محمد عليه السلام انهم كانوا يسبون
 مع رسول الله فنام رجل منهم فانطلق بفضهم الي
 حبل معه فاخذ ففزع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يروع مسلما واكثره مذموم
 منهي عنه لما سبق في الحديث ابن عباس رضي الله عنهما

ان كثرة

من جانب الشرع

ان كثرة تسقط الهابة والوقار وتورث الضعيفة في
 بعض الاحوال والاشخاص وكثرة الضحك الميت للقلب
 ت عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لا صحابة من ياخذ هؤلاء الكلمات فيعمل بهن
 او يعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة رضي الله عنه يا رسول الله
 فاخذ بيدي فعد حسا فقال اني المحارم تكن اغيب
 الناس وارض بما قسم الله لك تكن اغني الكياس واخبر
 الى جارك تكن مؤمنا واجت للناس ما حبت لنفسك
 تكن مسلما ولا تكثر الضحك فانه كثرة الضحك تميم القلب
 حق عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ان العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك
 بها المجلس يهوي بها بعد ما بين السماء والارض وان
 الرجل ليزل عن لسانه استد ما يزل عن قدميه الثاني
 المدخ وهو جائز عدي عن ابن عمر رضي الله عنه قال عليه السلام
 لو وزن ايمان ابي بكر بايمان العالمين لرجح ورواه حق
 موقوفا على عمر رضي الله عنه عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال
 النبي عليه السلام لو كان بعدي نبي لكان عمن الخطاب

قال في بستان العارفين وكبر الضحك في خمسة مواضع
 عند البشارة وعند المقابر وعند المصيبة بالمصيبة
 وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك
 من غير محبة نوع من الجنون انتهى خواصة زادة

قال في بستان العارفين وكبر الضحك في خمسة مواضع
 عند البشارة وعند المقابر وعند المصيبة بالمصيبة
 وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك
 من غير محبة نوع من الجنون انتهى خواصة زادة

قال في بستان العارفين وكبر الضحك في خمسة مواضع
 عند البشارة وعند المقابر وعند المصيبة بالمصيبة
 وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك
 من غير محبة نوع من الجنون انتهى خواصة زادة

قال في بستان العارفين وكبر الضحك في خمسة مواضع
 عند البشارة وعند المقابر وعند المصيبة بالمصيبة
 وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك
 من غير محبة نوع من الجنون انتهى خواصة زادة

مدح منه

بفتح ش راء لا الاء
 السابغة وروفا
 لانه الطبع يتغير
 من هذا الشاة
 خواجا زاده

والممدوح انه
ثبت مخلص في
دعواه خفية
نفذ في الله
لا الممدوح

کبر

كَبْرًا وَغَيْبًا وَفُورًا ثُمَّ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى رَجُلٌ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْضُ الْهَلَاكِ أَيْ أَهْلَكَ هَلَاكًا وَأَهْلَكَ أَهْلًا
فَقَطَعَ عُنُقَ صَاحِبِكِ ثَلَاثَةَ قَالَ مَن كَانَ مِنْكُمْ مَا دَخَلَ
أَخَاهُ لَأَمْلَأَهُ فَلْيَقْبَلْ أَحْسَبُ فَلَا نَا وَأَنْتَ حَسْبُهُ وَلَا أَزِيدُ
أَحَدًا أَحْسَبُ كَذَا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ ثُمَّ عَنْ الْقَدَادِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ
الْمَدَاحِينَ فَاحْشَوْا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ مَبْرُكٌ عَنْ عَيْنِ
بَنِي جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا مَدَحْتَ أَخَاكَ
فِي وَجْهِهِ فَكَأَنَّا أَمَرْتُ عَلَى حَلْفِهِ مُوسَى رَيْضًا وَلَحًا
أَنْ لَا يَكُونَ الْمَدْحُ لِفَرْضٍ حَرَامٍ أَوْ مُفْضِيًا إِلَى فُسَادٍ مِثْلُ
مَدْحِ حَسَنِ شَخْصٍ مُعَيَّنٍ مِنَ الْمَرْءِ وَالنِّسَاءِ بَيْنَ الْأَجَانِبِ
لِتَحْيَاكَ الشُّهُورُ وَحَتَّى يَكُونُوا إِلَى التَّوَاتُؤِ وَالزَّنَا وَتَلْذُذِ النَّفْسِ
وَتَطْيِيبِ الْحَلِيسِ وَاضْحَاكِهِمْ وَمِثْلُ مَدْحِ امْرَأَةٍ لِرُؤُوسِهَا
أَجْنِبِيَّةٌ وَقَدْ مَرَّ فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمِثْلُ مَدْحِ
الْأَرْوَاحِ وَالْقَضَاءِ لِيَتَوَسَّلَ بِهِ إِلَى الْمَالِ الْحَرَامِ أَوْ السُّلْطَانِ
عَلَى النَّاسِ وَظُلْمِهِمْ وَخَوْدِكَ وَأَمَّا الذِّمُّ الْمَذْمُومُ فَكَثْرُهُ
وَدَاخِلُهُ فِي الْكُذْبِ أَوْ الْغِيْبَةِ أَوْ التَّعْيِيرِ وَاللَّزْمِ وَمَا يَدْخُلُ

مثال المدح لغرض حماد

في الطعام والكسب والرفقة وأما لنا ريبا
وتعلم صلاح الطعام فيجب خواجه راده

ذم الطعام ترفعا ثم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ما عاب
رسول الله عليه السلام طعاما قط إن استنهاء الجاهل
وإن كرهه تركه وكذا ذم اللباس والدابة والمسكن
وغوها وكل هذه داخل في التكبير الثالث الشف
وهو جائز إذا خلا عن الكذب والرياء وهما لا يجوز
هجو وذكر الفسق والتعني وآفات المدح والاستكثار
منه والشف له حتى يشغله عن بعض الواجبات والسنن
وقلما يخلو عن هذه الآفات قال تعالى والكثير منهم
الغافلون إلى آخر السورة ت عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لأن يمتلي جوف أحدكم
فيمّا حتى يرى حير له من أن يمتلي شفا والرابع
الشف والفصححة وهما أن كانا بلا تكلف ولا تصنع
فمدوحان خصوصا إذا كانا في الخطابة والتذكير بل
يستحب التكلف اليسير لأن فيها تحريك القلوب
وتشويقها وقبضها وبسطها وأما فيما عداها فالكذب
فيها والتشدق مذموم ناشئ من الرياء وحب الثناء
ت عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

شعر
فعل الله الحاجة إلى علة النعم
منفعة وآفة مستقلة فلا تفت
المصنعة خواجه راده

وهذه خمسة السابقة خواجه راده

عند أبي بصير يمتلي جوف أحدكم
الرياء بالترقي أي كونه خواجه راده

أي كلفة وشقة بل كانا بحسب التسلية
والطبيعة خواجه راده

أي عند ذكر الوعد

أي عند ذكر الوعد
في الشدة في التفتيح
منه

قال

في الكلام

قال إن الله يَغْضُ البليغ من الرجال الذي يتخلل
بلسانه كما يتخلل البعث من ابن مسعود رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه لمهلك المتطعون
ثلاثا ت عن جابر رضي الله عنه عن النبي عليه السلام إن أبغضكم
إلي وأبعدكم مني مجلسا الثنايرون المتفتقون
المتشدقون في الكلام الخامس الكلام فيما لا يعني
مثل حكاية أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار
وأطعمة وثياب ومنه السؤال عما لا يهم وهذا إذا خلا
عن الكذب والغيبة والرياء وغوها من المحرمات
لا يحرم بل قد يستحب إذا قارنه بنية صالحة مثل دفع
النهمة بالكبر والعجب بعدم التكلم وإحقاق من في
المجلس أو دفع المهابة والحياء حتى يتكلم صاحبه تمام
مراده من الاستفناء وغيره أو دفع الحزن من المحزون
والمصاب أو تسليته بالنساء وحسن المعاشرة معهن
أو التلطف بالصبيان أو إبداءك أكرم السفرة أو الكل
أو خذ لك وكذا يستحب المزاح في هذه المواضع نعم
بهذه النيات يخرج عن حد ما لا يعني فكل ما لا يعني يستحب

المتشددون في الكلام

ملا يعني

أي كلفة وشقة بل كانا بحسب التسلية
والطبيعة خواجه راده

أي كلفة وشقة بل كانا بحسب التسلية
والطبيعة خواجه راده

الفتاوى او غيره او الفتاوى
الاساس ما لا بد في باب دينهم

المفتية مثل التعليم والتذكير والامارة والتأديب
والمصحة واستجابتها وجوبها شرط لا بد من معرفتها
وعنايتها لمن باشها حتى يحصل المشروط فيصير عبادة
يترتب عليها الثواب ولا ياتر ان تركها فان لم يراع
صار انما فلا يكون متقيا فكان آفة للسان ايضا
وموضعه ايضا علم الفقه وهو علم الحال ايضا لمن يتصد
لها المبحث الخامس فيما الاصل فيه الاذن من العبادة
القاصرة كالتيلاوة والتذكر والدعاء وهذه ايضا شرط
وآداب تعرف في الفقه فان لم يراع يا ثم صاحبه فيكون
آفة للسان كالسابقين المتصلين بها من بعد او يذكر
او يدعوا بالحق او التقى فما حراما فلا بد من التجويد
وقد صنفنا فيه رسالة سميها در ايتماع فليكن حفظ
فانها تليق في هذا الباب او بالاجبة والتقى الدنيوي
فانه حرام في العبادة البدنية الصرفة وفيه صنفنا
انفاذ الهالكين وايضا تأييد النائم فعليك بها وكن
يسج في مجلس المعصية لفعلاها او الباع عند فتح الساع
ليروجه او الحارس فانهم باثون وكذا سائر الاذكار

اي ذكر الله من تسبيح والتحميد والتهليل وذكر
الرسول بالتصلي عليه داخل في الدعاء هو واجب

المادة الجلي منه بان لم يعمد كل حرف حقيقة
ومستحقة من الصفات اللازمة والمحتاج
خواجه زاده

في تركها

في هذا الشأن
من جهة اخذ
الاجرة في مقابل
البدنية الصرفة
خواجه زاده

والتصلي

والتصلي على النبي عليه السلام بخلاف من يقصد الاعتناء
بانهم يستعملون بالمعصية او امور الدنيا وانا استعمل
بذكر الله تعالى او الواعظ يقول صلوا او الغاري كبروا
فانهم يثابون كذا في الخلاصة وغيره وحمله ما ذكرنا الى هنا
آفات اللسان من حيث النطق بالمبحث السادس في آفات
اللسان من حيث السكوت كترك تعلم القرآن او التشهد
والقنوت وغيرها مما يجب او يسن او ترك قرأته وترك
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند القدرة بلا ضرورة
وظن التأخير وترك النصيحة والاصلاح عند طر القبول وترك التعليم والفتوى عند النفي
ترك الحكم من القاضي بما انزل الله تعالى وترك السلام
ورده اذا كان مسنونا عن ابي هريرة رضي الله عنه رسول الله
عليه السلام قال اذا انترى احدكم الى مجلس فليسلم فان
بداله ان يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست الاولى
احق من الثانية حتى تم عن انيس رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب
عليهم وقال كان رسول الله صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم
يفعله طيب عن ابي هريرة رضي الله عنه عن العجز الناس من عجز
في الدعاء واجل الناس من اجل بالسلام حر عنه مرفوعا

مقدار ما يجوز به الصلوة فانه فرض

ط
واما اذا لم يكن مسنونا كما في المعاصم المذكورة
سابقا فلا ضرورة في تركه بل هو في فعله حرام زاده

كلامه اسوة في السنة والرياسة

فظهر من هذا الحديث ان السلام على الصبيان
مسنون كالرجل لكن بشرط التعقل والقدرة
على الرد وعند البعض ليس مسنون والمحدث
حجة عليه خواجه زاده

حق المسلم على المسلم سبب قبل ما هت بار رسول قال اذا القيت
 فسلم عليه واذا دعاك فاجبه واذا استبصرك فانصع
 واذا عطس فحمد الله تعالى فسميته واذا امر من فعدده واذا مات
 فاتبه وترك التثمين اذا عطس وحمد اذا كان واجبا
 ثم ابي موسى رضي الله عنه اذا عطس احدكم فحمد الله فسموه
 وان لم يحمد الله فلا تسموه د عن ابي هريرة رضي الله عنه
 اخاك ثلاثا فان زاد فهو زكاه د عن ابي هريرة رضي الله عنه
 انه صلى الله تعالى عليه ولم كان اذا عطس وضع يده او ثوبه
 على فيه وخفض او غط بها صوته د عن ابي هريرة رضي الله عنه
 ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس احدكم
 فحمد الله تعالى حق على كل مسلم سمعه ان يقول يرحمك
 الله واما التثاؤب فاما هو من الشيطان فاذا استأب
 احدكم في الصلوة فليكظم ما استطاع ولا يقلها في ثوبا
 ذلكم من الشيطان يضحك به ومنها ترك الاذن في دخول
 دار الغير فان الاذن واجب قال تعالى يا ايها الذين آمنوا
 لا تدخلوا الابية د عن ربي بن جراح رضي الله عنه جاء رجل
 من بني عامر رضي الله عنه فاستاذن علي رسول الله عليه السلام
 لا تدخلوا الابية د عن ربي بن جراح رضي الله عنه

هذا بعض بناء على ظاهر الامر الى وجوب الاجابة
 عند المظنة عن المنكر والآخر على سببها واما ما كان
 يلزم من تركه الاثم او الكراهة فواجبه زاده
 عن محمد بن ابي ايوب د في معناه من التزكية
 وما ليس كذلك فليس يتشبهت مثل ان يقول
 بالتركي خيرا ولسون فواجبه زاده
 عن محمد بن ابي ايوب د في معناه من التزكية
 اما اذا لم يكن التثمين واجبا بان كان العاطس
 ثوبا اجنبية فلا يضر تركه بل فعله في هذه
 الحالة فواجبه زاده
 المستحب للعاطس التخميد في كل مرة بالقام المبلغ
 واما على السماع فليس يلزم اذا زاد على
 الثالث فواجبه زاده
 فعل من هذا الحديث انه المسمون عند العطاس
 وضع اليد او الثوب على الفم لئلا ينثر الزرق
 او المذاق في المجلس فيتأذي اهلهم وخفض
 الصوت لان رفعه مخالف للادب فواجبه زاده
 لا بأس بغطاء اليد وسلامة الدماغ
 من الرطوبة والاحتكاك المضاعفة وبهذا
 يتقوى العبد للطلاقة فواجبه زاده

اخلف العلماء في كيفية الاستئذان ذهب
 الى ان المسمون السلام ثم الاستئذان
 مطلقا كما دل عليه هذا الحديث والبعض
 الاثافي ان الاستئذان ثم السلام مطلقا والآخر ان الى
 التفصيل وهو ان المسمون السلام ثم الاستئذان اذا
 رأي احدكم من اهل الدار والعكس اذا لم ير احدا منها
 المختار فواجبه زاده

وهو في بيت فقال ابلغ فقال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لخادمه اخرج الى هذا فقله الاستئذان قل
 له قل السلام عليكم اذ دخل فسمع الرجل ذلك من رسول
 الله عليه السلام فقال السلام عليكم اذ دخل فاذن له
 رسول الله عليه السلام فدخل ثم من ابي موسى رضي
 مرفوعا الاستئذان ثلث فان اذن لك ولا فارجع د
 عن ابي هريرة رضي الله عنه اذا دعي احدكم فجاء مع الرسول
 فان ذلك له اذن وفي رواية رسول الرجل الى الرجل
 اذ نه ط عن عطاء بن يسار رضي الله عنه رجلا سأل رسول
 الله فقال استاذن علي امني فقال نعم وترك الكلام
 مع الوالدين وسائر المحارم وترك انفاذ المظلوم
 بالقول عند القدرة وترك الشهادة والتزكية عند
 النقص وترك تعظيم الله تعالى بمثل سبحان الله او انا
 الله عند سماعه فانه واجب بخلاف الصلوة على النبي
 عليه السلام فانه يجب في القصر عند الاكثر وعند بعضهم
 يجب هو ايضا عند كل سماع وترك السؤال للعاجز
 عند المحصية فانه فرض ولو عجز عن الخروج يقرض على

المعارف والادب
 كانت العبادة
 سنة والآداب
 حكمة زاده

قوله في الحديث
 قوله في الحديث
 قوله في الحديث
 قوله في الحديث

رار الداعي لا يجيبه الاستئذان لانه دعوة واداء
 الرسول اذن له لانه حواجه زاده

لانه الامر لا يقتضي الفور والتكرار واما عند
 الطحاوي في الصلوة واجبة عند كل سماع ايضا
 فواجبه زاده

قوله طحاوي
 قوله طحاوي

قوله طحاوي
 قوله طحاوي

لعدم قدرته على ما زاد على قدر حاجته
خواجه راده

من علم حاله ان يعطيه بقدر ما يتقوى على الطاعة
فان لم يجد ما يعطيه يقرض عليه ان يحبر حاله لمن
يقدر على اعطائه فاذا فعل البعض سقط عن الباقيين وجملة
السكوت على كل كلام وجب او سن حرام او مكروه آفة
اللسان وصاحبه شيطان اخرس وهذه الاربع لو فصلت
لزادت على ما في كتابها آفة وضرب يجب تعلها وتعليمها
لمن باشرها ولا يخلص عن جميعها في هذا الزمان الا بالغرلة
وعدم اخلاط الناس الا في الجمعة والجماعات وضربات
المعاش والمعاد فاذا ضم هذه العشر الى ما سبق يصير
سبعين ولند كثرها جملة يستعمل حفظها كما فعلنا في
آفات القلب كفر خوف كفر خطاء كذب غيبة غيبة
سخرية سب فحش لعن طعن بياحه راء جدال خصوص
تعريض غناء افشاء سر خوض في باطل سؤال مال سؤال
عوام سؤال عن اغلوطات خطاء في تعبير نفاق قوي كلام
ذي لسانين شفاعه سيئه امر منكرو نهى من معروف
فلظة كلام سؤال عن عيوب الناس افتتاح اذني عند
اعلى كلاما تكلم عند اذان واقامة كلام في صلوة كلام

اي سوال مال ومنفعة دينية وسوال المملوك
البيوع وسوال المرأة الطلاق خواجه راده

في حال الخطبة

في حال الخطبة كلام نيا بعد طلوع فجر كلام في خلاه كلام عند جماع
دعاء مسلم على مسلم دعاء للظالم كلام عند قراءة كلام دينا
في مساجد نهر بين غوس بين بغير الله تعالى كثره بين
سؤال اماره وقضاء سؤال تولية سؤال وصاية دعاء
على نفسه رد هذا راحيه تفسير قرآن بالزاي اخافه مؤمن
قطع كلام رد كلام متبوع سؤال عن حل وطهارة مزاج
مدح شعر شجع ما لا يعني فضول كلام تناسل تكلم مع شاة
اجنبية سلام على ذي وفاسق معلى سلام على مسقوط
وبائل دالة على معصية اذن فيما هو معصية آفات
المعاملات آفات العبادات المتعدية آفات العبادات
القاصرة آفات السكوت فظهر ان امر اللسان من اعظم
الامور واهمها كالقلب فلذا قيل انا المرء باصفيته وجماله
بحاربي التقوى فلذا اكثر اهتمام السلف بها من بين
سائر الاعضاء وفصلناهما بفصل التفصيل وان كان بالنسبة
الي مقتضى الحاجة غاية الإيجاز فعليك ايها السالك
بصيانة اللسان عن جميع هذه الآفات اذ لا تقوى بدونها
وخصوصا الكفر وقرينه والكذب والغيبة انا الثالثة

قلبه ولسانه و...

الاصحف الكفر والخطايا

لا أول لها ظاهراً وأما الكذب والغيبة فهما في آفات اللسان
 كالزبانية والكبر في آفات القلب فكما أن من نجسها بقصد
 النجاسة من الكفر والبغضة يرجى أن ينجو من سائر آفات
 القلب فكذلك يرجى ههنا أن من نجس الكذب والغيبة
 بالكلمة بعد النجاسة من تلفظ الكفر وقرب منه أن ينجو من
 سائر آفات اللسان بإذن الله تعالى وتوفيقه فلذا ورد
 فيها من الأخبار والآثار والاهتمام من السلف ما لم يرد في
 غيرها روي عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله قال ما كذبت كذبة
 منذ شذت علي إزاربي وذكر الفقيه أبو الليث رحمه الله عن بعض
 الزهاد أنه اشترى قطناً لأمه فقالت المرأة إن باعة
 القطن قوم سوء قد خانوك في هذا القطن فطلق الرجل امرأته
 فبطل عن ذلك فقال إني رجل غيور أخاف أن يكون القطانون
 حصاً وها يوم القيمة فيقال إن امرأة فلان تعلق بها
 القطانون فلاجل ذلك طلقها الصنف الثالث في آفات
 الأذن فمنها استماع كل ما لا يجوز تكلمه بلا ضرورة دينية
 كخوف الهلاك وأخذ الحق وكسب المعاش أو دينية كإقامة
 واجب أو سنة كشييع جنازة معها نائحة بخلاف إجابة

آفات الأذن

والآن ذكرنا المعصية والعصية زماناً
 والآن ذكرنا المعصية والعصية زماناً
 والآن ذكرنا المعصية والعصية زماناً

سورة البقرة المائدة
 سورة البقرة المائدة
 سورة البقرة المائدة

دعوة فيها المنكر كالفناء واللعب فإن الذي لما أركب
 المعصية لم يستحق لإجابة فلم يكن سنة بل حراماً
 وإنما وإنما يجوز الاستماع لأن المستمع شريك القائل
 طبع عن ابن عمر رضي الله عنهما رسول الله صلى الله عليه وآله تعالى
 عليه ولم عن الغيبة وعن الاستماع عن الغيبة ومنها
 استماع الملاهي بلا اضطراب كذلك كالتجارة والغزو
 والحج إذا لم يكن إلا مع استماع الملاهي لا يضرك قال قاض خان
 عن النبي عليه السلام استماع الملاهي معصية وللعلو
 عليها فسق والتلذذ بها من الكفر إنما قال ذلك على وجه
 التشديد وإن استمع بغيره فلا إثم عليه ويجب عليه
 أن يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع لما روي أن رسول
 الله عليه السلام أدخل أصبعه في أذنيه انتهى ومنها
 استماع الفناء بالاختيار قال في التنازل خاتمة التفتي
 واستماع الفناء حرام أجمع عليه العلماء وبالفوا
 فيه وفي الهداية أن المعنى للناس لا تقبل شهادة
 لأنه يجرهم على كبيرة وفي التنازل خاتمة أيضاً والحاصل
 أنه لا رخصة في باب الاستماع في زماننا لأن جسيماً

والبيان في مثل الكذب والغيبة والبهتان ونحو ذلك
 بالبيان في مثل الكذب والغيبة والبهتان ونحو ذلك

قال في الكاشفة لذكر ما قلنا في الآفة انتهى

بجلاء المعنى لتفصيل الكاشفة كما سبق خواصها

وهو من يجوز السماع عند تحقق الشرط

رحى تاب عن السماع في زمانه وفي الاختيار عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن ولجنانة والرفع
 والتذكير أي الوعظ فاطنك به عند استماع الغناء
 المحترم الذي يسمونه وجد انتهى وأقبح التفتي مكان
 في القرآن والذكر والدعاء وقد مر شي منه في آفات
 اللسان ومنها استماع القرآن من غير قراءة بلحن وخطأ
 بلا تجويد فعليه النهي إن ظن التأثير والأفعل
 القيام والذهاب إن قدر بلا ضرر فلا تقعد بعد الذكر
 مع الصلوات الظالمين وهذا وإن دخل في الآفة الأولى
 صحتها لكثرة الابتلاء بهما مع اعتقاد الجواز وأشبههم
 من يقول أنهم على القاري لا السامع ومنها استماع كلام
 شاذة أجنبية من غير حاجة حتى عن أبي هريرة رضي الله عنه
 كتب علي ابن آدم نصيبه من الزنا يدرك ذلك لا محالة
 العينان زناهما النظر والأذان زناهما الاستماع واللسان
 واللسان زناهما الكلام والبدن زناهما البطش والرجل زناهما
 الخطا والقلب يهوي ويميل ويصدق ذلك الفرج
 أو يكذب به ومنها استماع حديث قوم يكرهونه إلا أن يكون

أي مبالغة بحيث يتفجأ أو دابة لأنه سوء أدب
 لأنه يدعو سميما فربما هو أقرب من جبل الوريد
 خواجه زاده

عليه السلام إلى حمة الغناء برفع الصوت عند
 بناء على التاثر منه خواجه زاده

على التفتي في القرآن وقربنية ولستأمة من
 بغير بلحن خواجه زاده

قوله من غير حاجة مثل الاستغناء عن نازلها
 وتعليم ما يجوز من الصلوة وكذا سائر الطوائف
 خواجه زاده

أي إلى ما لا يحوز له النظر فيه كإتيان
 مفصلا خواجه زاده

إنما في الاستماع إشارة إلى أنه ما يكون من القلب
 مجرد التفتي والهوى لا الزنا فيكونان مجرد
 حمة القلب عن نفسه بدون ما ذكره هاتان
 ولا يكون زنا كما يكون النظر والاستماع والكلام
 والبطش والخطا كذلك خواجه زاده

في قصده

في قصده أضربه فقد مر حديثه عن ابن عباس رضي عن النبي
 عليه السلام أنه قال من علم بحلم لم يره كلف الحديث
 وكل هذه آفات الأذن من حيث الاستماع وأما آفاته
 من حيث الأضربه عنه فكعدم استماع القرآن والخطبة
 وخطاب المشيخ كالأمر والقاضي والوكلاء الدين والاستناد
 والمحاسب والمفتي وغودك بما يجب استماعه أو نسي
 الصنف الرابع في آفات العين أعلم أن غرض البصر ما
 به قال تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم الآية
 ففيه تأديب وإيجاب بغض غرض البصر أي ما كان نحو
 المحرم وتنبيه على فائدة الغض وهي التزكية والطهارة
 للقلوب أو كناية عن الكبر والطاعة أذا بالنظر يحصل خواطر
 تشغل عن ذكر الله تعالى وتفتوت حضور القلب وجمعيته
 لماطر وتدعوك إلى أمور محرمة وعبد الشيطان فرصة ولربما
 إلى الضلال ويميل الصدر بالوساوس فيفتح أبواب
 الشهوة والمعاصي وتهديد بأن الله تعالى خير بما
 يصفون يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور وكفى
 بهذا تحذيرا طيب حك عن عبد الله بن مسعود رضي

هو من نصب الامام لاجل الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر بين الناس في

آفات العين
 س

مرفوعاً قال الله عز وجل النظر سهم مستوم من سهام
ابليس من تركها من مخافتى ابدلته ايماناً يجد حلاوته
في قلبه حدّث عن ابي امامة ^{رض} مرفوعاً ما من مسلم
ينظر الى محاسن امرأة ثم يعرض بصره الا احدث الله
له عباداً يجد حلاوتها في قلبه صب عن ابي هريرة رض
مرفوعاً كل عين باكية يوم القيمة الا عينا غضت عن محارم
الله وعينا سرّيت في سبيل الله وعينا خرج منها مثل راس
الذباب من خشية الله ^{رض} طب عن معاوية بن جندة رض
مرفوعاً ثلثة لا يري اعينهم النار عني حسبت في سبيل الله
وعني بكت من خشية الله وعني كفت عن محارم الله
ثم عن جرير رض انه قال سألت رسول الله عن نظر الفجأة
فقال اضرب بصرك ^{رض} عن بريرة رض مرفوعاً يا ابا السبع

النظرة النظر فانك الاول ولست لك الثانية ثم ان
اعظم آفات العين النظر الى عورة انسان قصدا فنقول
المنظور ان كان نفسه اوصيفا او صغيرا لم يبلغ الشرف
وقد بان لا يتكلم او منكوحته ينكح صحيح او امته لم يحرم
عليه بمصاف او رضاع او نكاح او حرمه غليظة او يكونها

لما ثبت بالاية الكريمة والاعادته الشريفة
ان غرض البصائر موجه في بعض المواضع اراد
حصر المواضع التي يجب فيها الغرض بعبارة
وجيزة ليست محل للتساكك فيها فقال كلمة
ثم الدالة على التراضي في التكم والإخبار
بأن يكون موطوء الاب او الابن
لونه امتا الموطوءة او اخواتها
او أم امته كذلك

مَشْرُكَةٌ غَيْرُ كِتَابِيَّةٍ أَوْ شَرَكَةٌ يَجُوزُ النَّظَرُ مِنْ كُلِّ مَنِهَا إِلَى
 كُلِّ غَضُونِهَا لَكِنِ قَالُوا الْأَدَبُ أَنْ لَا يَنْظُرَ إِلَى الْفَرْجِ لِقَوْلِهِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجِدُ أَحَدٌ الْبَعِيرَ وَلِقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ
 عَنْهَا مَا رَأَيْتُ نَبِيًّا قَبْلَ بَوْرِثِ النَّسِيَانِ وَقِيلَ
 يَوْرِثُ النَّسِيَانَ الْعَمَى وَرَوَى فِيهِ حَدِيثٌ لَكِنِ قِيلَ إِنَّهُ
 مُوَضَّعٌ وَرَوَى الْفُقَهَاءُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ الْأَوَّلَى
 أَنْ يَنْظُرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَتِهِ لِيَكُونَ أَبْلَغَ فِي اللَّذَّةِ وَالْمَحْدَثُونَ
 أَكْثَرُوا ثَبُوتَهُ وَإِنْ كَانَ الْمَنْظُورُ إِلَيْهِ غَيْرَهُوَلَا فَإِنْ

كان النظر بعد رجوعه مطلقا ولا فان كان بشهوة
 او شك فمحرم مطلقا ولا فان كان المنظور اليه ذكرا
 محرم النظر اليه من تحت السترة الى تحت الركبة مطلقا
 وان انش فان كان الناظر ايضا انش فكالنظر الى الذكر
 ولا فان كان المنظور اليها حرة اجنبية محرم اليها
 النظر سوي وجهها وكفيها مطلقا حتى قالوا لا يجوز
 النظر الى عظم امرأة بالية في القبر والنظر الى وجهها
 وكفيها من غير حاجة مكره ولا فكالنظر الى الذكر
 مع زيادة البطن والظفر والعذر تسعة ارجل
 المحرم

ای بی اثنیہ او اکثر بطریق الاستیاء او الاستیاء
او الہمتہ خواجہ زادہ

الفضول محذوف وهو العورة لا استبحان
ذكره خواجہ آزاد
قبل على البصر وقبل على البصر قبل المناظر وقيل
للولد عادات

في يكون نزول النبي بالكتب فيكون الولد قوي
النبي حواجر زاده

و اما به شرح
و صفت و صفی و منکوحه

هذه وغیرہا

أنه يرمي النظر لما تحت السقف إلى تحت الركبة
مطلقاً علان

الرجوع إلى الربط

ي وان كانت المنظرة امة للغير وغير اجنبية

تفخيم ما غنت الصفة

7 1/2

بسم الله الرحمن الرحيم

منه لا يملكه الا الله

كل حي ثلثه او ثلثه او غريب او غويها او فيلق لو التي
في الشمس لموت الدينان لابس به في السراجية
لاباس باخاف حطب فيه ثلث والمثله وضرب الوجه
مطلقا والضرب بعير حق والغضب والغلول والسرقة
واخذ الزنوق والعشر والنذر والفطر والكفارة واللفظة
وما وجب صدقه من المال الحنيث ان كان غنيا غنا
الاخيه وهو من يملك ما في درهم او قيمته ما فارتين
عن الدين والحوايج الاصلية اوها شيئا او كان المعطى
اصله او فقه فيما عدا الاخيرين واخذ الصدقة والهبة
من يعلم او يظن انه انما يعطيه لظنه على صفة من العرف
او العلم او الصلاح او التقوى او الكرامة والولاية او غيرها
وهو خال عنها والاخذ من الوقف الباطل كوقف الدراهم
والدنانير بدو الاضافة الى الموت ولو كان مستجلا يسمى
انشاء الله تعالى او من الوقف الصحيح على خلاف شرط
الواقف ومن بيت المال لمن لم يكن من مصارفه او اكثر
من كفايته ومن مملوك الغير بلا اذن مولاه والمالك
له ومن مال من به حنة او عنة او انشاء او صف

اذا احتج الى المطلب

اذا ضرب باعد الوجه بغير حق مطلقا خواجه

فقيه لانه المال اذا كان لغير المعلى فاسل ذلك
الغير يجوز الاخذ

ولو كان

منه لا يملكه الا الله

ولو كان المعطى وليه الا بطريق المعاوضة بمثل قيمته
او اكثر واخذ الميتة والدم والخم وغويها ما يحرم عنه
وخلها ولو لا طعام الهبة وغويها او للخليل الا لتظهر
المكاتب والارافة وتصوير صور لميو انات حج ثم عن
ابن مسعود رضي الله عنه ان اشد الناس عذابا يوم القيمة
المصورون وفي رواية ابن عمر رضي الله عنهما قال لهم اخبوا
ما خلقتم وكسر ما يحرم نظروا او يكره من ذكر او انثى
بلا ضرورة غير انهم يجوز مصاحبة العجائز وغر حارجه
اذا امنا الشهوة بخلاف مصاحبة الذي فانه مكروه
واهلالك المال او نقصه وتغيبه بلا غرض مشروع
بالقطع او الكسر او الحرق او الغرق او اللفاء الى ما لا
يمكن الوصول اليه لانه ان كان لغيره فظلم ونقص
يوجب الضمان وان كان لنفسه فامرف وهو حرام
للمسبق والاعطاء للربا والمعضية وانزع غير
الانسان من يده فانه ظلم يستحق التعزير لا الضمان
ورفع الذل فانه حرام لكل حال الا باذنه كذا في الخلاصة
وغر الاغصان في الحرام بلا ضرورة فانه مكروه وكل لعب

لانه يمكن الاطعام بدون الاخذ والمثل بالديارات
التي اوخذها الى ذلك الموضع خواجه زاده

بلا ضرورة غير انهم يجوز مصاحبة العجائز وغر حارجه
اذا امنا الشهوة بخلاف مصاحبة الذي فانه مكروه

لانه المصاحبة كالاخية ولا يباح
الذي يذكرك

منه لا يملكه الا الله

بلا ضرورة غير انهم يجوز مصاحبة العجائز وغر حارجه
اذا امنا الشهوة بخلاف مصاحبة الذي فانه مكروه

هذا حرام بالاجماع لانه ومنه لقول باطل في
لان فيه اعلام وقت النزول والارحال في جميع
الوقت على كل حال

ولهو سوي بلا عبة الزوج والامة وما هو من جنس الاستعداد
للحرب كالزوم عن بريرة رضي مرفوعا من لعب بالنردشير
فكانا غمس يده في خم خنزير ودمه في رواية د عن ي
موسى رضي فقد عصى الله ورسوله والشرطي وضرب
القبض والظنور وجميع المعارف والملاهي الا الدف
بلا جلاجل في ليلة العرس والاطل الغزاة والحاج والقافلة
ولعب الحماة د عن ابي هريرة رضي ان رسول الله عليه السلام
راى رجلا يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانه
والخج يشرب بين الكهائم دت عن ابن عباس رضي انه نرى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخج يشرب بين
الكهائم واتخاذ ذي الرقوع غرضا وقتله ضربا ثم عن ابن
عباس رضي مرفوعا لا نتخذوا شيئا فيه الرقوع غرضا وفي
رواية له ولحق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لعن من اتخذ ذا الرقوع غرضا ثم عن جابر رضي انه
نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقتل شيئا
من الدواب صبرا والتشبيك في المسجد وفي الذناب
اليه حد عن كعب بن عجرة رضي مرفوعا اذا توضأ احكم

هذا حرام بالاجماع لانه ومنه لقول باطل في
لان فيه اعلام وقت النزول والارحال في جميع
الوقت على كل حال

هذا حرام بالاجماع لانه ومنه لقول باطل في
لان فيه اعلام وقت النزول والارحال في جميع
الوقت على كل حال

في بعض الاحكام

ثم خرج عابدا الى الصلوة فلا يشكك بكونه فانه في صلوة
وفي رواية يكفب اذا كنت في المسجد فلا تشكك بين
اصابعك فانت في صلوة ما انتظت الصلوة وكتابة
ما حرم تلفظه فانه العلم احد اللسانين وكتابة
القرآن بالجناية والحيض والنفاس والحديث وكذا اس
هو لاء المصحف والتفسير وما كتب فيه آية وبكره
تصفير المصحف واخذ بالغير بلا اذنه لينتفع به
مدة ثم بردة ولو لم يلحقه نقص وعيب لانه نصرت
في ملك الغير بلا اذنه فهو حرام ولجسسه من صاحبه
جدا او هلا او روع المسلم واخافته بسبل السلاج
ونحوه ولو مزاحا زط شيخ عن عامر بن ربيعة
رضه ان رجلا اخذ نعل رجل فغيبها وهو مخرج
فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
عليه السلام لا تروغوا المسلم فان روعه المسلم علم
عظيم فحتم عن ابي موسى ان النبي عليه السلام قال
من حمل علينا السلاج فليس منا دت عن جابر رضي
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يتعاطى

من حكمة الكفر والكذب والغيبة والتمية والبهتان
ومخونك الا ان يكون بطريق الكتابة من الغير فانه

ان كان على السلاج بطريق الاستحلال وكلفوا الا
فليس به في معناه فليس به عالمي شتيا
وستحق شفا فمؤاة

فاللأف ان يكون تعاطى السيف
بين القدم اذا اريد النظر اليه حال
كونه في القيد لا مسلول لا

وَأَرَأَيْتُمْ خَيْبَ الْبَيْتِ لِنَارٍ بِهَا هَمٌّ مَخْصُورٍ لِحَيَاتٍ نَابِتٍ
 الْكَبِيرِ عِنْدَ الْقُدْرَةِ بِلَا ضَرْعٍ هَمٌّ أَخَذَ اللَّقِيطَ وَاللَّقْطَةَ
 عِنْدَ خَوْفِ الرِّبَايَةِ وَهَمٌّ دَفَعَ الظِّلَامَ وَلَحْيَاوَانٍ عِنْدَ قَضْدِ
 أَخَذَ الْبَالِ وَأَهْلَاكِهِ وَأَضَارَ النَّفْسِ وَهَمٌّ أَنْقَاذُهَا
 مِنَ الْحَزَنِ أَوْ الْفَرْقِ أَوْ السَّقُوطِ أَوْ غَوِيهَا مَا يُوجِبُ
 التَّلَفَ أَوْ النِّقْصَانَ عِنْدَ الْقُدْرَةِ بِلَا ضَرْعٍ وَهَمٌّ كَيْفَ
 الْقَضِيَّاتِ وَالْمَوَاضِعِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَهَمٌّ اغْلَاقُ الْبَابِ
 وَأُطْفَاءُ السِّرَاجِ وَتَحْيِيرُ الْإِنَاءِ وَابْتِغَاءُ السَّقَاءِ وَهَمٌّ عَنْ
 جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِذَا اسْتَجَمَّ اللَّيْلُ
 أَوْ كَانَ جَمْعُ اللَّيْلِ فَكُفُّوا صَبِيحَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْشُرُهُ
 فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ الْعِشَاءُ فَخَلُّوهُ وَأَغْلِقْ بَابَكَ
 وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَأَوَّلَكَ سِقَاءً لَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَخَيْرَ
 إِنَاءٍ لَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُّهُ عَلَى شَيْءٍ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ
 لَمْ يَأْتِ الشَّيْطَانُ لَا يَحِلُّ سِقَاءٌ وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ
 إِنَاءً وَفِي أُخْرَى فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً نَزَلَ فِيهَا الْوَبَاءُ
 لَا يَمُرُّ بِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ عِطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ
 وَكَأَنَّ الْأَنْزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ وَفِي أُخْرَى لَأَنْزَلُوا

ويعني محو آثار من واما الصنف مثل النمل والذباب
 فيجوز لما روي ان في خاتم ابي حريته رضى صدره
 زبائين خواجه زاده

بالشرفه او الغصب واما السافر اذا اراد ان يسيروا
 في كل حال الغير فان اسكن التدفع بلا ضرر له وتبعد
 قائله منه فعليه التدفع الا فلا وان لم يكن اخراجه
 الا بضر من جهته مثل اهلوك الزرع بوطه
 لا يجوز الدخول الا بضر من الحيوان وان كان
 ضرره اكثر فواجبه زاده

عند النوم الا لضرورة مثل النوم بلا قصد والبقاء
 الكثيره للولد فواجبه زاده
 اي اوله الخبيث بالضم والكسر فنان شهيدان 2

فَوَاشِيَكُمْ وَصَبِيحَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى يَذْهَبَ فَخِجَةُ
 الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ تَبَعْتُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى يَذْهَبَ
 رَجْعَةُ الْعِشَاءِ الصَّنْفُ السَّادِسُ فِي آيَاتِ الْبَطْنِ هِيَ إِدْخَالُ
 الْحَرَامِ لِعَيْنِهِ أَوْ لغيره وما يقرب منه وما يملكه حَبْسًا
 بِالْعَقْدِ الْفَاسِدِ وَغَوْهَ مَا حَبَسَ نَحْنُهُ أَوْ نَصَدَقَهُ وَالْأَكْلُ
 فَوْقَ الشَّيْءِ بِلَا قَصْدٍ صَوْمٍ عَدٍّ وَعَدَمِ اسْتِحْيَاءٍ ضَعِيفٍ
 وَأَكْلُ كُلِّ مَا يَضُرُّ الْبَدَنَ كَالْقَوَابِ وَالطَّيْنِ وَغَوِيهَا وَشَرِيَّةٌ
 وَأَمَّا أَكْلُ مَا فِيهِ خَبْسٌ فَحَرْمٌ حَتَّى وَخَرْمِيَّانَ لِلتَّهْدِ أَوْ بِي
 إِذَا أَخْصَرِيهِ فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَجَوَزَ بَعْضُهُمْ بِلَا اخْتِصَارٍ
 أَيْضًا إِذَا عُرِفَ مِنْهُ الشُّفَاوُ الْأَخْوَاطُ الْأَجْتِنَابُ مُطْلَقًا
 وَيَنْبَغِي لِلتَّيَّاسِكِ أَنْ يُعْلَلَ الْأَكْلَ وَيَحْتَشِبَ عَنْ كَثْرَتِهِ وَمُدَاوَمَةِ
 الشَّيْءِ فَإِنَّ فِي الْأَوَّلِ صَحَّةَ الْجَنَمِ وَجُودَةَ الْحِفْظِ وَصَفَاءَ
 الْقَلْبِ وَالزَّكَاةِ وَخَفَةَ الْمَوْتِ وَأَمَّا الْفَنَاءُ وَعَدَمُ
 نَسْيَانِ بِلَاؤِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَذَابِهِ وَتَذَكُّرُ جَوْعِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ
 وَأَهْلِ النَّارِ وَتَيَسُّرُ الْمَوَاطِنَةِ عَلَى الْعِبَادَةِ لَا يَسْتَمِ
 الْوُضُوءُ وَمَكَّنَ الْإِيثَارِ وَالتَّصَدَّقُ بِمَا فَضَّلَ مِنَ الْأَطْعِمَةِ
 وَفِي الثَّانِي قَسْوَةُ الْقَلْبِ وَفِتْنَةُ الْأَعْضَاءِ لِأَنَّهُ

سواد ظلمته واول الشئ والوقت من ابتداء الغروب
 الى وقت النجوم والماد هنا اول العشاء

اي ما يكون مكرها غير ما مثل اكل
 لم الغرس فواجبه زاده

مثل شئ العسل ان غلبت فيه القصد فواجبه

وخفته لاداة من الدواب يقال له بالتركي
 فقد ز هذا من اجزاء من بطون خواجه

قال البعض في حال الاجتناب يجوز للضرورة
 ولكونه مستلحا في سائر الاجزاء واللباسه
 وقال آخرون لا يجوز اصلا قال في خلاصة
 والذي رجع لا يردنا وانه فارد ان يكتب بدنه
 على جهته شئ من القرآن قال ابو بكر الاسدي في حجة
 قبل لو كتب بالبول قال لو كان في شفاء لا يحسن به
 قيل لو كتب على طلبة ميتة قال ان كان فيه شفاء
 قيل لو كتب على ميتة قال ان كان فيه شفاء
 وعن ابي نصر بن سلام معنى قوله عليه الصلوة والسلام
 ان الله تعالى لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم انما قال
 ذلك في الاشياء التي لا يكون فيها شفاء وانما اذا
 كان فيه شفاء فلا يحسن قال الاربى ان خواجه زاده
 جعل له شفاء في حالة الاضطرار انتهى فواجبه زاده
 قوله فلا يحسن لانه لا يكون مباحا 2 انتهى بكلمتي
 قوله قال الاربى انه في هذه القول ضعف مشهوره
 لان دفع الضرر في الشرب في تلك الحالة متيقن
 بخلاف ما ذكر فلا وجه للتفصيح بقوله الاربى 2

آيات البطن
 شئ

لأنه إن جاع البطن تسبع سائر الأعضاء وسكن وإن شبع
 جاع سائر الأعضاء وهاج وقلة الفهم والعلم فأن
 البطننة تذهب الفطنة وقلة العبادة وفقد خلاصتها
 وخطر الوقوع في الشبهة والحرام وكثرة شغل القلب
 والبدن بالتفصيل أولاً ثم بالتهئية ثانياً بالأكل
 ثالثاً ثم بإفراغه والتخلص عنه باختلاف الحالات
 رابعاً ثم بالاستلابة عن الأمراض المتولدة عن الشبع
 خامساً والسؤال والحساب يوم القيمة وخوف
 الدخول في وعيد قوله تعالى أذهبتم طيباتكم
 في حياتكم الدنيا وشدة سكرات الموت أذورد في
 بعض الأخبار أن شدة سكرات الموت على قدر لذات
 الحيوة ولذا كرر بعض ماورد في ديم الشبع وكثرة
 الأكل والتنعيم دنيا عن عيشة رضاء أنها قالت أول
 ما حدث في هذه الآخرة بعد نبينا الشبع فأن
 القوم لما شبعوا بطونهم سميت أبدانهم وضعت
 قلوبهم وحجت شروا انهم ت عن ابن عمر رضي الله
 عنهما جئنا جل عند النبي عليه السلام فقال عليه السلام

الغبر بالخوف
 كونه
 فحق القول
 حقا

المداومة
 عليه

كيف

كيف عنا جئنا ذلك فان أكثرهم شبعوا في الدنيا أطولهم
 جوعاً يوم القيمة حتى م عن نافع رضي الله عنه كان ابن عمر
 لا يأكل حتى يوثق بسكين يأكل معه فادخلت عليه خلا
 يأكل معه فأكل كثيراً فقال يا نافع لا تدخل هذا علي
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 المسلم يأكل في معاً واحد والكافر والمنافق يأكل
 في سبعة أمعاء ت عن مقداد بن معدي كرب
 أنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول يا ملاح ابن آدم وعاء شر من بطن يجب
 ابن آدم لقيمات يقن صلبه فان كان لا محالة فلتك
 لطفامه وتلك لشرا به وتلك لنفسه طب ديب
 عن جعدة رضي أن النبي عليه السلام رأي جلا عظم
 البطن فقال يا صبيعه لو كان هذا في غير هذا لكان
 خير لك دنيا عن ابن جابر رضي الله عنه قال أصاب
 النبي عليه السلام جوع يوماً فعد إلى حجر فوضعه
 على بطنه ثم قال لأرب مهين لنفسه وهو لها
 مكرم ثم عن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله

١١٢٢
 ١١٢٣
 ١١٢٤
 ١١٢٥
 ١١٢٦
 ١١٢٧
 ١١٢٨
 ١١٢٩
 ١١٣٠
 ١١٣١
 ١١٣٢
 ١١٣٣
 ١١٣٤
 ١١٣٥
 ١١٣٦
 ١١٣٧
 ١١٣٨
 ١١٣٩
 ١١٤٠
 ١١٤١
 ١١٤٢
 ١١٤٣
 ١١٤٤
 ١١٤٥
 ١١٤٦
 ١١٤٧
 ١١٤٨
 ١١٤٩
 ١١٥٠
 ١١٥١
 ١١٥٢
 ١١٥٣
 ١١٥٤
 ١١٥٥
 ١١٥٦
 ١١٥٧
 ١١٥٨
 ١١٥٩
 ١١٦٠
 ١١٦١
 ١١٦٢
 ١١٦٣
 ١١٦٤
 ١١٦٥
 ١١٦٦
 ١١٦٧
 ١١٦٨
 ١١٦٩
 ١١٧٠
 ١١٧١
 ١١٧٢
 ١١٧٣
 ١١٧٤
 ١١٧٥
 ١١٧٦
 ١١٧٧
 ١١٧٨
 ١١٧٩
 ١١٨٠
 ١١٨١
 ١١٨٢
 ١١٨٣
 ١١٨٤
 ١١٨٥
 ١١٨٦
 ١١٨٧
 ١١٨٨
 ١١٨٩
 ١١٩٠
 ١١٩١
 ١١٩٢
 ١١٩٣
 ١١٩٤
 ١١٩٥
 ١١٩٦
 ١١٩٧
 ١١٩٨
 ١١٩٩
 ١٢٠٠

تتر على ان يكون حاكماً ذلك على وجه الاستمرار

يعني في هذا الرجل علامة المنافق فلا يليق
 ان يأكل طعاماً مثل ذلك

يحصل الاوقات السابقة

الباء زائدة أي كفي ابن آدم لقيمات

أي فان كان لا يقنع بذلك المقدار فاللازم له
 التثنية روي عن عمر رضي الله عنه يأكل سبع لقيمات
 فعلى هذا تمام البطن سبعة وعشرون لقيمة
 في بطن رجل آخر فاعتبراتها العاقل من حاله الجيبة

أشارت إلى مافي البطن من الطعام والثاني
 إلى بطن ذلك الرجل يعني ان تصدقت هذا
 الطعام إلى فقير محتاج تتر بالله تعالى يكون
 ذلك ثواباً في الآخرة خواجه رادة

والاخر من التواب والدرجات في الجنة
 بالاهانة في الدنيا وذلك لانها

٢
التشويق إلى الشوق إلى جانب العلم الظاهر
الفصاحة والبلاغة وهذا مذموم كما سبق
وتعقب النبي لم يكون من هو متصف بهذه
الاوصاف شراثة موان كل اكل الاوان
وليسها وشرا مباح في الشرع لكنه من
مقتضات الشرور والمعايب
ويجوز في جانب بشرط عدم
هو الذي يوقد
عليه العود
عن اتم سلمة ربه
قال رسول الله
الذي يأكل او
يشرب في انا
الفضة انما يحكم
في طينة نار جهنم
رواه البخاري
وسلم
واما المختلف في تحلف منه عند الادب
من الذهب والفضة فعد هذا الجوز رتبة
وعنه الامام يجوز اذا كان شق
عن موضعها
هو الذي لا يخلص منه
الادب واما

أَن يَأْكُلَ عَلَى خَوَانِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كُلِّهِمَا مِنَ الْخِلَاصَةِ
 وَأَكَلَ طَعَامَ صِبَاغَةٍ عِنْدَهُ لَحَبٌ أَوْ لَهْوٌ أَوْ غَنَاءٌ أَوْ غَيْرُهَا
 مِنَ الْمُنَكَّرَاتِ وَأَكَلَ طَعَامَ أَخَذَ لِلرَّيَاءِ وَالشَّمْعَةِ وَالْمَنَاهَا
 إِذَا عَلِمَ ذَلِكَ أَوْ غَلِبَ عَلَى طَبْعِهِ بِالْفَرَاشِ وَيُسَجِّتُ الْأَكْلَ
 عَلَى السَّفَرِ ^{لَا يَأْكُلُ خَوَانٌ} عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ مَا عَلِمْتُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ أَكَلَ عَلَى سَكْرَةٍ قَطْرًا ^{وَأَخْزَلَهُ مَرَقًا قَطْرًا وَأَكَلَ}
 عَلَى خَوَانٍ قَطْرًا قِيلَ لِقَادَةٍ فَعَلِيَ بِهِ كَانُوا يَأْكُلُونَ قَالِ
 عَلَى السَّفَرِ وَبِكْرُهُ تَرَكَ التَّمَنُّعَ رَدَّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
 أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ
 طَعَامًا فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ فَإِنْ نَسِيَ فِي الْأَوَّلِ فَلْيَقُلْ فِي
 الْآخِرِ بِسْمِ اللَّهِ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ وَالْأَكْلُ بِالشَّمَالِ مَعْنَى ابْنِ
 عَرَبٍ رَضِيَ عَنْهُ لَا يَأْكُلُ أَحَدُكُمْ بِشِمَالِهِ وَلَا يَشْرَبُ بِهَا
 فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِهَا وَكَانَ نَافِعُ
 يَزِيدُ فِيهَا وَلَا يُؤْخَذُ بِهَا وَلَا يُعْطَى بِهَا وَالْأَكْلُ مِنْ وَسْطِ
 الطَّعَامِ وَمِمَّا يَلِي غَيْرَهُ إِذَا كَانَ لَوْثًا وَاحِدَاتٍ عَنْ
 بَنِي عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهُ الْبُرْكَهُ تَنْزِلُ وَسْطِ الطَّعَامِ
 فَكُلُوا مِنْ حَافَتِهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ خَمْسٌ عَنْ ابْنِ

هذا الذي يجعل فوق القصص الكبيرة التي
فيها الطعام لتلازم اغناء الفكر لاجله
خواجه رازي
مختلف
بل اللازم في المنع عن التفكير قد والا
فالتقيام ولو علم التفكير ابتداء فعلية
عدم الاجابة

۲۰ تا پتی قرب سکر. خواجہ زادہ.

فان قال كذلك يصير كانه قال في اوله طريق الاستقامة
بفضل الله تعالى الامر للاستحباب خواجه زاده
فلا ينبغي للمؤمن الموافقة للشيطان في
كل وشربه خواجه زاده

والله اعلم
واما اذا كان الوانا فيجوز الاكل من حيث
شء وخواصه زاده
البناء والزيادة لانه يزوم حرمان الباقيين
في البركة خواصه زاده

ان ياكل

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كنت غلاما في حجر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا غلام سمع
 الله وكل بيمينك وكل بما يليك فإذ ألت تلك طغيت
 بعد عن بكر أشرفه مرفوعا كل من حيث شئت فاته
 غيرك واحد قاله عليه السلام حين أتى بطبق
 فيه ألوان اللحم وقطع اللحم ونحوه بالسكين
 عند عدم الحاجة وعن عائشة رضي الله عن رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال لا تقطعوا اللحم بالسكين
 فإنه من صنيع الأعاجم وأنهم سواهم ساء فإنه أهنأ وأمرأ
 وعن صفوان بن أمية رضي الله عنه قال كنت أكل مع رسول
 الله فأخذ اللحم بيدي من العظم فقال أدن اللحم
 من فمك فإنه أهنأ وأمرأ ويكره أن يمتد إلى الفم والآنف
 من الطعام والبراق والمخاط نحو القبلة وفي المسجد والشرب
 من ثلثة القدح والتفخي فيه وعن أبي سعيد رضي الله عن رسول
 الله عليه السلام أنه أن يشرب من ثلثة القدح وأن
 ينفخ في الشراب وإعطاه بعد الشرب إلى من في بيانه

منه وضبطه
 من أي موضع
 كان خواجه

لا تأكل مما يجازاه وشدة كراهة الرمي في أرض
 المسجد منه في المصير نحو خواجه زاد
 قيل النهي عنه ما لم يصب مثل أن ينفخ
 وهو أكبر استعمال قد فيه ثلثة لأنه مجع
 وهو خواجه زانج
 وقيل النهي عنه نفخ بيمينه
 بسبب البراق فينادي الغير

بلا اذن من في البيه لقوله عليه السلام لا يمشي
 ثلثا خرجه ثم عن أنس رضي الله عنه في الشرب بنفس واحد
 والتفخي في الإناءات عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يشربوا
 واحدا كشراب البعير ولكن اشربوا مشن وثلث وسقوا
 الله إذا أنتم شربتم واحدا والله إذا رفعتم ثم عن
 أبي قتادة رضي الله عنهما إذا شرب أحدكم فلا ينفخ في الإناء
 وإذا أتى الخلاء فلا يمسي ذكره بيمينه وإذا اجتنب فلا
 يمشي بيمينه ويكره وضع الكف على الخبز تحت الفضة
 وتعليق الخبز على الحزان وإنما يوضع حيث لا يتعلق كرامة
 ولأبأس بالكل منكنا أو كشوف الرأس وقبل صلوة عبيد
 الأضي في المحتا ويكره مسح السكين واليد بالخبز
 وبعضهم جوز أن أكل بعده وإذا أكل أكثر من حاجته
 لينقيا قال الحسن البصري رحمه الله لا بأس به قال ربيب أنس
 بن مالك رضي الله عنهما ياكل ألوانا من الطعام ويكثر ثم ينفخا
 وينفخه ذلك ولا يؤكل طعام حار ولا يشتم كل ما ذكر
 بعد الحديث الشريف في الخلاصة والجمع بين الفاكهة
 والتفخي طبق واحد لنهي عليه السلام عنه كذا في

الرواة منه

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أعطيت
 رسول الله في دار البنا فاشت منه وكان أبو بكر
 عن نياره وأعطاني فقال لم لا يمشي في الشرب بنفس واحد
 ثلثا خرجه ثم عن أنس رضي الله عنه في الشرب بنفس واحد
 والتفخي في الإناءات عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يشربوا
 واحدا كشراب البعير ولكن اشربوا مشن وثلث وسقوا
 الله إذا أنتم شربتم واحدا والله إذا رفعتم ثم عن
 أبي قتادة رضي الله عنهما إذا شرب أحدكم فلا ينفخ في الإناء
 وإذا أتى الخلاء فلا يمسي ذكره بيمينه وإذا اجتنب فلا
 يمشي بيمينه ويكره وضع الكف على الخبز تحت الفضة
 وتعليق الخبز على الحزان وإنما يوضع حيث لا يتعلق كرامة
 ولأبأس بالكل منكنا أو كشوف الرأس وقبل صلوة عبيد
 الأضي في المحتا ويكره مسح السكين واليد بالخبز
 وبعضهم جوز أن أكل بعده وإذا أكل أكثر من حاجته
 لينقيا قال الحسن البصري رحمه الله لا بأس به قال ربيب أنس
 بن مالك رضي الله عنهما ياكل ألوانا من الطعام ويكثر ثم ينفخا
 وينفخه ذلك ولا يؤكل طعام حار ولا يشتم كل ما ذكر
 بعد الحديث الشريف في الخلاصة والجمع بين الفاكهة
 والتفخي طبق واحد لنهي عليه السلام عنه كذا في

شربا واحدا
 الشرب والتفخي عند الرفع بالغالبين خواجه زاد

لا تأكل مما يجازاه
 الأكل السوف أو نحوه

فيه أكل وضد بعض كره ولكن المختار
 أن هذا تركه الأولى

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أعطيت
 رسول الله في دار البنا فاشت منه وكان أبو بكر
 عن نياره وأعطاني فقال لم لا يمشي في الشرب بنفس واحد
 ثلثا خرجه ثم عن أنس رضي الله عنه في الشرب بنفس واحد
 والتفخي في الإناءات عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يشربوا
 واحدا كشراب البعير ولكن اشربوا مشن وثلث وسقوا
 الله إذا أنتم شربتم واحدا والله إذا رفعتم ثم عن
 أبي قتادة رضي الله عنهما إذا شرب أحدكم فلا ينفخ في الإناء
 وإذا أتى الخلاء فلا يمسي ذكره بيمينه وإذا اجتنب فلا
 يمشي بيمينه ويكره وضع الكف على الخبز تحت الفضة
 وتعليق الخبز على الحزان وإنما يوضع حيث لا يتعلق كرامة
 ولأبأس بالكل منكنا أو كشوف الرأس وقبل صلوة عبيد
 الأضي في المحتا ويكره مسح السكين واليد بالخبز
 وبعضهم جوز أن أكل بعده وإذا أكل أكثر من حاجته
 لينقيا قال الحسن البصري رحمه الله لا بأس به قال ربيب أنس
 بن مالك رضي الله عنهما ياكل ألوانا من الطعام ويكثر ثم ينفخا
 وينفخه ذلك ولا يؤكل طعام حار ولا يشتم كل ما ذكر
 بعد الحديث الشريف في الخلاصة والجمع بين الفاكهة
 والتفخي طبق واحد لنهي عليه السلام عنه كذا في

والبول قائما بلا عذر والبول في الماء الركد والجاري
 والمغسل ونفع البول ثم عن جابر رضي الله عنه أنه عليه السلام
 نهى أن يبال في الماء الجاري طمط حرك من عبد الله
 بن يزيد رضي الله عنه لا ينفع بول في كسيت في بيت فان
 الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول متفق ولا يتبولن فيه
 مفسلك تتس عن عبد الله بن مفضل رضي الله عنه النبي
 عليه السلام نهى أن يبول الرجل في مستحله وقال
 إن عامة الوساوس منه دس من عبد الله بن شريح
 أنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبال
 في البحر قال قتادة إنهما مسكينان لم يكن بينهما
 آدم فلذا كره ملكهم واستخداهم وكسبهم أيضا وأما
 المعاصي القديمة فإن لا يجامع زوجته أصلا إذ يجب
 البتة والجماعة معها أحيانا إن طلبت من غير
 تقدير زمان وإن يغزل بلا إذنها في ظاهر الرواية
 بخلاف أمته فانه لا يجب مجامعتها أصلا ويجوز
 الغزل بغير إذنها وعدم التسوية بين الصريتين
 أو الصرت في غير الجماع في ظاهر الرواية ويروي وجوب

ثم عن جابر رضي الله عنه أنه عليه السلام
 نهى أن يبال في الماء الركد

قد روي في نسخة من نسخة الشيخ في قوله القديم بار ببول ثم رجع
 وقال يجب أحيانا بلا تقدير زمان إن طلبت
 عن رواية غير ظاهرة بجواز بلا إذن لتغير الزمان
 وفي رواية غير ظاهرة بجواز بلا إذن لتغير الزمان
 وكذا في الغالب كون الولد غير صالح فواجب أن

التسوية فيه أيضا وعدم الاجتناب من البول وحده
 عن ابن عباس رضي الله عنهما عامة عذاب القبر في البول
 فاستنزهوا من البول وترك الحثان بلا عذر من الصف
 الثامن في آفات الرجل هي الذماب الى مجلس المعصية
 اما الفعلها او للتظلم اليها والخروج الى الجهاد بغير إذن
 والديه ولو كانا كافرين إلا أن يغلب على قلبه انهما
 كرها لمقاتلة أهل دينها لا للشفقة فيجوز وكذا مكر
 سيف يخاف فيه الهلاك كركوب البحر والمفاوز إذا كانا
 محتاجين الى النفقة أو الخدمة وحكم أحدهما حكمهما
 وأما من الطاعون والدخول عليه ثم عن عبد
 الرحمن بن عوف رضي الله عنه إذا سمعتم به بارض فلا
 عليه وإذا وقع بارض فلا تخجوا فرا منه وبعضهم
 حمل هذا النهي على صيانة الاعتقاد فجوز الدخول والفرار
 لمن علم عدم تغير اعتقاده وبرده أن عمر لم يدخل
 الشام بعد المسيرة فجمع فالصحيح أن النهي على ظن
 والشك في تلك الغير بلا إذنه دارا أو تبسنا أو رجا
 أو رضامنة أو مكروبة وأن أرضا جردا بلا حائط

مطلب ثلثات الرجل

ولم يدع
 عندهما
 مقدار
 الكفاية

عن الإمام
 فغيره
 الإجماع

القرار والدخول أن عمر رضي الله عنه
 من المدينة مع الأصحاب لاجل في القدر الذي
 وقيل من الشام فترك أبو سعيد ردف
 رسول الله قال أن نه الشام طاعونا
 عظيم فالمرء بك فواجب راد
 حتى لا يجوز إجابته دعوة من كان
 في دار مضطرب ولا إجابته بأذن صلوات
 الدار

ولا حنن في وكان المرء راجعاً من غير ضرر يرجي الجواز
 لوجود الاذن دلالة وعادة وبذلك خل فيه الدخول الى
 ضيافة بلود غوة وقبة حديث سيجي ان شاء الله تعالى
 ويستثنى الدخول خوف ضياع ماله كما اذا اخذ رجل
 ثوبه فدخل داره جاز ان يدخل صاحبه داره ايضا لئلا يخذل
 وكذا اذا وقع الف درهم من ماله في دار رجل وخاف ان
 لو علم صاحب الدار منع له ان يدخل بغير اذن لكن
 يعلم الصالح ان الله يدخل داره لهذا المشي على القابر
 واتباع النساء الجنائز وزيارة قبرين القبور من اي
 هرة ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن زوارك
 القبور ولو وجد طريقا في المقبرة ان وقع في قلبه انهم
 اخذوا من لا يمسي والعقود على القبر كالشرب ودخول
 الحجب والحائض والنفساء المسجدة ومد الرجل نحو القبلة
 والمصحف وكتب الشيعة في النوم واليقظة اذا كانا
 في حذاء دون احد الجانبين او الفوق ووضعها عليها
 وعلى الخبز وضرب احد برها ولو حبوا ناكب ذنب وحق
 ونفان ذنب لا عتارة ويحجب كل الجهد من حق الحيوان
 على القفار لا على العتارة



فان الفقهاء قالوا العذاب فيه متعين وكذا الذي
 ان لم يستعمل في الدنيا وانكاف مال بها وانيان الحيلة
 وامر زماننا وقضائنا من غير ضرورة حج عن ابن عباس
 رض مرفوعا ان ناسا من امتي سيقفون في الدين
 يقرؤن القرآن يقولون نائي الامر ان نصيب من دنياهم
 ونعتزل لهم نفضا ولا يكون ذلك كالايجتنى من القناد
 الا الشوك كذلك لا يجتنى من قريهم الا قال ابن الصلاح
 يعني الخطايا باحد عن ابي هريرة رضي مرفوعا من بدا جفا
 ومن تبع الضبد غفل ومن اتى ابواب السلطان افتن
 وما ازداد عبدا من السلطان قربا الا ازداد من الله تعالى
 بعدات من عن كعب بن عجرة رضي مرفوعا عبيدك
 يا كعب بن عجرة من امر يكونون من بعد في غشبي
 ابوابهم قصده فهم في كذبهم واعيانهم على ظلمهم
 فليس مني وكنت منه ولا يرد علي الحوض ومن غشني
 ابوابهم او لم يغش فلم يصد فهم في كذبهم ولم يغشهم
 على ظلمهم فهو مني وانا منه وسيرد علي الحوض ويكره
 الدخول في المواضع الشبهة كالسجد والدار بالرجل

لانه لا يشيخ حقد في العباد واحد من ثلثة الاعطاء
 من جنات من ملك الحق ان وجدت والا اولى فتميل
 انهم من الحق عليه وادعالي النار او اعطى والدرجات
 العاليه من الله تعالى تفضلوا وكلا منها لا يتصدق
 فيها لعدم دفعها للجنة فلا فائدة اليها في اعطاء
 للجنات والدرجات وعدم امكن تحميل انهم لعدم
 الاثم في المليون واقضاء ان الكفر انما يبيد
 في النار والمؤمن لا يتأذى ولا يمسى في كبره
 انهم خواجه راده
 قوله الا اي الخطايا المستغفرة في الحديث
 الشفيع وقول محمد بن الصفاء يعني الخطايا بنفسه
 وبيان للشفيع المحدث وهو الخطايا تأمل قوله
 من في البادية يصير حافيا فاسي القلب خواجه راده
 ريق في الفتنة
 عجزه في علي عفيف الباء
 وتشددها خواجه راده

اليسري والمواضع المناسبة كالمأوى والحمام باليمن والسنة
 عكس هذا وتخرج عكس الدخول وليس النقل والحف
 واخر اجها على هذا فالرجل كاليد وقد ذكرنا والدخول
 على اهل بقتنة عند القدوم من السفر فم عن جابر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اذا جئت
 من سفر فلا تدخل على اهلك حتى تستخذ المغيبة
 وتشتط الشعنة وعليك بالكيس وبني رواية اذا طال
 اجدكم الغيبة فلا يطرق اهلك ليلا وتخطي قباب
 الناس في المسجد اذا لم يرب في الصفوف الاول فرجة
 تتج من معاذ بن اسر رضى مرفوعا من تخطي قباب
 الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم والمعاصي
 العدمية والفقود عن الجمعة والجماعة والتعلم والتعليم
 ولج وجرها الفرضين والدعوة التي ليس فيها منكر
 فان الاجابة واجبة عند البعض سنة مؤكدة عند
 آخرين فم عن ابي هريرة رضى مرفوعا نثر الطعام
 طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء ويترك المساكين
 ومن لم يأت الدعوة فقد عصي الله ورسوله م د

٢
 اس يكون الدخول في الشرف باليمن وفي المنسبة
 باليمن خواجه زاده

٣
 واما عند عدم القدوم من اقل من مدة السفر
 فيجوز بالوكراهة خواجه زاده

٥
 موافقا لعله في الدنيا من اتخاذ قباب الناس
 جسر خواجه زاده
 ٦
 الناس لا يبدل بينهم اذا احابوا وقت
 الاغصار خواجه زاده

عن عتبة

عن عبد الله بن عمر رضى مرفوعا اذا دعا احدكم اخاه
 فليجب غرسا كان او غيره وفي رواية لم اذا دعا احدكم
 اخاه اليك فاجيبوا فم عن ابي هريرة رضى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال حق المسلم على المسلم
 خمس ردت السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز
 واجابة الدعوة وتثبيت العاطرة عن عبد الله
 بن عمر رضى مرفوعا من دعي فلم يجب فقد عصي الله
 ورسوله ومن دخل على غيره دعوة دخل سارقا وخرج
 مغبرا وان علم ان ثمة لعبا او غنا او خوها من
 المنكرات لا يجوز الذهاب مطلقا وان لم يعلم فوجد
 ثمة فان لم يقدر على تغييره وكان مقتدي يجب ان يخرج
 ولا يقعد مطلقا ايضا وان لم يكن مقتدي فان كان
 على المائدة او على ماري منه لا يقعد والافلا بائن بالفقود
 والاكل وان كان الداعي فاسقا يجوز ان لا يجيب شتر
 الاجابة تتحقق بالدخول والفقود فان لم ياكل فلا
 بائن به ولا افضل ان ياكل لو كان غير ضائم كذا
 في الخلاصة والفقود عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

٢
 الصادرة سنة وفي الاجابة دوران والثلاثة الباقية
 من فرض الكفاية خواجه زاده

٣
 اسواء كان مقتدي الناس او لا على المائدة او لا

٤
 على اجابة دعوة الذي والاصطناع اليه
 واما اكل طعامه فيجوز وان كان اول
 مرتبة الشاهدين

٥
 والحاصل ان الداعي اذا كان فاسقا او اهل
 رياء او لواء الزمان او قضاة ولم يوجد
 بسفكسنة الاجابة بل يستوي الامر في

ولو كان كذلك فان كان فاسقا او كان قبل الظهور
 فالافضل الاكل ايضا والافلا اذا وجد عقوق
 الوالد في الصوم النقل لا القضاء والحكمة
 فعليه الاكل ولو بعد الظهور خواجه زاده

رَاعَانَةُ الْمَطْلُومِ وَالسَّعْيُ فِي حَاجَةِ الْعَاجِزِ وَغَسْلُ الْبَيْتِ
 وَدَفْنُهُ وَإِنْقَاذُ اسْتِثْنَاءٍ أَوْ تَالٍ بِصَدَّةٍ الْهَلَاكِ أَوْ الْفَرْقِ
 أَوْ الْحَرْقِ أَوْ غَوَاةٍ لِلْقَادِرِينَ غَيْرُضَرِّ الْمَتَعِينَ إِنَّمَا الْعَدَمُ
 غَيْرُهُ أَوْ لَعَدَمُ قَدَرَتِهِ أَوْ لَاهِيَالِهِ وَعَدَمُ مَبَالِغَتِهِ لَدِينِهِ
 وَأَمَّا الشَّيْءُ لِصَلَةِ الرَّحْمِ وَالْعِبَادَةِ وَالزِّيَارَةِ وَالتَّهْنِئَةِ
 وَالتَّعْزِيزَةِ فِي الشَّيْءِ الْمُسْتَحَبَّةِ مِنْهَا فَعَوْدُ الْأَجِيرِ عَنْ خِدْمَةِ
 الْمُسْتَأْجِرِ وَالْمُلُوكِ عَنْ خِدْمَةِ الْمَالِكِ وَالزَّوْجَةِ عَنْ خِدْمَةِ
 الْوَالِدَيْنِ دَاخِلُ الْبَيْتِ وَالْوَلَدِ عَنْ خِدْمَةِ الْوَالِدَيْنِ وَالرَّعِيَّةِ
 عَمَّا أَمَرَهُ الْوَالِي تَمَالُوسُ مَعْصِيَةِ الْإِبْعَدِ الصَّنْفِ النَّاسِغِ
 فِي آفَاتِ بَدَنِ غَيْرِ مُخْتَصَةٍ بِبَعْضٍ مَعْتَمِدَةٍ تَمَازُجُ وَهَذِهِ كَثِيرٌ
 جَدًّا مِنْهَا الرَّقْصُ وَهُوَ الْحَرَكَةُ الْمَوْزُونَةُ وَالْأَضْيَاطُ
 وَهُوَ غَيْرُ مَخْتَصٍ بِالْمَوْزُونَةِ كُلِّ مَنْ لَبَسَ غَيْرَ مُشْتَرِكٍ وَتَدَخَّلَ
 فِيهَا مَا يَنْفَعُهُ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ فِي زَمَانِنَا لِهَوَا شَدِّدٍ مِنْهَا
 بِإِعْدَادِهَا مِنْهَا لَا تَنْتَمِ بِفَعْلَانِيَّةٍ عَلَى عَقْدَةِ الْعِبَادَةِ فَجَافَ
 عَلَيْهِمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْوَفَاءِ عَقْلٌ ضَرَفٌ
 نَصَّ الْقُرْآنُ عَلَى النَّبِيِّ عَنِ الرَّقْصِ فَقَالَ وَلَا تَمُشِ فِي الْأَرْضِ
 مَحَاوِزَ الْخُتَالِ وَالرَّقْصُ أَشَدُّ الْمَرْجِ وَالْبَطَرُ قَالَ

٢ التمتع يحصل باحد من ثلثة عدم الغيرة
 او عدم قدرة علي ما ذكر او احواله مع القدرة
 خواجه زاده
 ٣ لان صلة الرحم يحصل بغير المشي مثل السلام
 وارسال الهدية خواجه زاده
 ٤ الآية اوقات الصلوة للنفس في الجملة اخذوا ففقدوا
 البعض مقدار ما يؤدى في الجملة يجوز وحل اجز
 وعند البعض لا يحل له
 اجز ذلك الوقت فعليه
 آفات بدن غير مختصة
 رقص منسبه
 في الذكر وزيارة القبر او التسبيح
 او التمسك بالكرسي للعب
 ٥ ابراهيم بن محمد واحد من الرقص والاضطراب من اللعب
 الذي اشتراه رسول الله عليه السلام من الرشي
 والمسابقة ونحو ذلك بل هو باق تحت عدم
 الحلية في قوله كل لعب حرام خواجه زاده
 ٦ وهو خفي الكفر عند المصير صريح الكفر عند غير
 شيخ الاسلام الكيلاني والامام البزار بن
 وابن كمال بن ابي داود وغيرهم شذوه
 قال انما يخفى ابي داود وهو الاختيال وقرئ
 وهو باعتبار الحكم بالبلغ وان كان المصدرا
 ٧ قال انما يخفى ابي داود وهو الاختيال وقرئ
 وهو باعتبار الحكم بالبلغ وان كان المصدرا

حيث قال تعالى ان الله
 لا يحب كل مختال فخور خواجه
 لاجب كل مختال فخور خواجه
 قال انما يخفى ابي داود وهو الاختيال وقرئ
 وهو باعتبار الحكم بالبلغ وان كان المصدرا

من اصحاب مالك ايضا

الطَّلُونِي رَجَحَ حِينَ سُئِلَ عَنْ مَذْهَبِ الصُّوفِيَّةِ أَمَّا الرَّقْصُ
 وَالتَّوَاجُدُ فَأَقُولُ مَنْ أَخَذَهُ أَصْحَابُ السَّيَامِيِّ لَمَّا
 أَخَذَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارِقًا مَوَارِقُ صُيُونٍ
 عَلَيْهِ وَيَتَوَاجِدُونَ فَهُوَ دِينَ الْكُفَّارِ وَغِبَارِ الْعَجَلِ وَقَالَ
 فِي الثَّنَاءِ رَخَائِيَّةُ الرَّقْصِ فِي السَّمَاءِ لَا يَجُوزُ فِي الدُّخَانِ
 إِنَّهُ كَبِيرٌ وَقَالَ لِامَامِ الْبَزَارِيِّ سَمِعْتُ فِي فَنَاءِ قَالَ الْعَرَبِيُّ
 إِنَّ هَذَا الْفَنَاءَ وَضُرْبُ الْقَضِيبِ وَالرَّقْصُ حَرَامٌ بِالْإِجْمَاعِ عِنْدَ
 الْمَالِكِ وَالشَّافِعِيِّ وَاحِدٌ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ وَسَيِّدُ الطَّائِفَةِ
 أَحْمَدُ النَّسَوِيُّ صَرَّحَ بِحُرْمَتِهِ وَرَأَيْتُ فِتْوَى شَيْخِ الْإِسْلَامِ
 جَلِيلِ الْمِلَّةِ وَالْإِيمَانِ الْكِبَلَوِيِّ رَجَحَ أَنَّ سَجَلَ هَذَا الرَّقْصِ كَافِرٌ
 وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ حُرْمَتَهُ بِالْإِجْمَاعِ لَزِمَ أَنَّ يَكْفُرَ مَنْ سَجَلَ لَمْ يَكْفُرْ
 الرَّمِيحُ فِي كِتَابِهِ كَلِمَاتٌ فِيهِمْ يَقُومُ بِهَا عَلَيْهِمُ الطَّامَةُ
 وَلِأَصْحَابِ النِّهَايَةِ وَالْإِمَامِ الْمُحِبُّونِ أَيْضًا أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ
 أَنْتَهَى قَوْلُ بَنٍ لَهُ انْصَافٌ وَدَيَانَةٌ وَأَسْتِقَامَةٌ طَبَعَ إِذَا رَأَى
 رَقْصَ صُوفِيَّةٍ زَمَانِنَا فِي الْمَسَاجِدِ وَالْمَدَائِنِ بِأَلْحَانٍ
 وَنَغَامَاتٍ مُخْتَلِطَةٍ بِمُزْمَنَاتِ الْأَهْوَاءِ وَالْقِيَمِ
 لِحَقَالِ الْعَوَامِ وَالْمُسْتَدْعَى الطَّغَامِ لَا يَفْرُقُونَ الطَّهَارَةَ

قال القاضي ابراهيم بن محمد المودم او جسد من الذهب
 خالص من الرقص ونصبه على البدن انتهى
 دليل على منه في منهج الحقيقة
 الحركة الموزونة في حال سماع الاشعار
 او الاذكار او نحو ذلك
 قطع الحزمة
 والراية العظيمة
 ايليس تعلق باصحابنا بنين بل نصبوا شعرا
 الشريفين من الاولاد والافعال وعرف
 عليه ذلك خواجه زاده
 عقدا الرأي

والقرآن والملاذ والمكرام بل لا يقفون الايمان والاسلام لهم
 زعيم وزعيم ونهاق يشبه نهاق الحمر يبدلون كلام
 الله ويغيرون ذكر الله تعالى ثم يتلفظون بالفاظ
 موهلة وهذا يات كربة مثل هاني وهوي وهين وهيا
 يقول لا محالة هؤلاء اخذوا دينهم كهوا ولما
 وان لم يكن له مما سة بالغة وعلم تفصيلي جاليم
 فالويل للقضاة والحكام حيث يعرفون هذا ويشاهدون
 ولا ينكرون ولا يغيرون مع قد ستهم عليه بل يخافون
 منهم ويلتمسون الدماء نعم الذكر قيا ما وقودا
 وعلى جنوبهم جائز اذا كان يادب وسكون اعضا
 بلا حن ولا تقوى واما تحريك الرأس فقط ينة ويسق
 تحقيقا لمعنى النفي والاثبات في لا اله الا الله فالظن
 الغالب جواز بل استحبابه اذا كان مع النية الصالحة
 فيخرج من حد العيب والتعب فيكون فعلا دالا
 على التوحيد مقارنا للقول الدال عليه فيكون
 كلمة كلمتين واسله رفع المسبحة في الصلوة في
 الشهد عند اشهد ان لا اله الا الله وقد روي

ابن ابي شيبة
 من السنة لشمس المصنف

ارشد الغد في جهنم او العاد
 فيها خواجة ياد

بعضهم في حق التحريك المذكور رواية الامن صاحب
 الشرع والامن الصالح والمجاهدين وكل من المظنون قبيحا
 على رفع المسبحة في الصلوة في الشهد عند رفع المسبحة
 الموقر من صاحب الشرع في الصلوة لا على الرفع
 مع نية التحقيق المذكور بجامع التحقيق لا على التحريك
 هو التحقيق وهو متحقق هنا فالظن جواز التحريك
 مع نية التحقيق كالرفع خواجة ياد
 لانه هو الفعل الذي يات به عليه فائدية نية التحقيق
 من اعظم الفوائد خواجة ياد

اي كلمة الشهادة مع التحريك بالنية المذكورة
 مثل ان يقول لا اله الا الله بدون تحريك

في الصلوة من النبي عليه السلام مع ان الصلوة موضع
 سكون ووقار حتى كثر فيها الالفات ومنها كسيف
 العورة عند غير الابدان وقدم في آفات العين
 وفي الخلق ايضا الابدان خلق العانة والفعل في زمان
 يسير والتخلي والاستنجاء والتداوي بقدر الحاجة
 ومنها لبس الحريم والذهب والفضة سوب اربع اصابع
 للذكر بالغ او صبيا غير ان الاثم في الصبي يكون على اليسر
 والذبح لحنه حريم ففي حكم الحائض في الحائض واما
 القعود والاضطجاع عليه وتوسدهم فجاز عند الامام
 رحمه خلا فاما وكثرة ان يلبس الرجال الثياب المصبوغة
 بالصفراء والزعفران او الورس ولا بأس بتجملية المنطقه
 ومما لا السيف بالفضة وكثرة بالذهب وكثرة الحقة المسح
 الكف والاشجا ط ان كانت متقومة لا تهاديل الكبر
 وكثرة ستر الحيطان باللبود وغوها للزينة لا للجب والبرد
 ولا بأس بان يكون في بيت الرجل ثياب ديباج لا يلبس
 واواني من الذهب والفضة للتجمل لا للاكل والشرب
 كذا في الخلاصة واما يطول التوسل الى ما تحت الكعب

جلاد او من شاة او عجب او كذا عند الصلوة

من الاعذار التسعة المتتابعة في بيع خواجه ياد

عن ابي حنيفة روى انه سئل الله صلى الله عليه وسلم
 قال نعم ليس بالمرور والذهب على التوسل واما
 من عند بعض من لا يخلو في الاخرة
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال نعم ليس بالمرور والذهب على التوسل واما
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال نعم ليس بالمرور والذهب على التوسل واما

ان كانت لكلمة مطلقا
 والا فلا خواجة ياد

اي اظها لجمال الحسن

وعلمت ان لا يلبس ازارا
تصلي في الصلاة

فان كان كبراً فمكره غيباً ولا تنزيهاً وأما لبس الثياب
الرفيفة فان لم يكن للكبر والرياء فجاز بل مستحب
في الأعياد والجمع ونحوها وأما الحشنة والمقعة فتستحب
في أكثر الأوقات ان لم يقصد الرياء وليس الخيط والرأس
باللباس المتصل للحرم والوجه للحرمة وليس ثوب
الغير بلا اذنه ومنها ما سته بدن الأجنبية مطلقاً
بلا عذر الاكف العوز لما في وعورة الغير مطلقاً
بلا عذر والمأسة بشهوة غير زوجته وأمنه ويدخل
في المأسة المضاجعة والمعانقة والتقبيل ومأسة
ما تحت السر إلى ما تحت الركبة بلا حائل من زوجته
وأمنه لما يرضين أو النفسائين وقال في الخلاصة
تقبيل يد العالم والسلطان العادل جازز وكلوا في
تقبيل يد غيرهما قال بعضهم ان أراد به تعظيم المسلم
لا سلامه فلا بأس به والاولى ان لا تقبل هذا مع ما تقدم
في الفتاوى وفي الجامع الصغير كرهه ان يقبل الرجل
فم الرجل اويده أو شيئاً منه أو يعانقه وقال ابو يوسف
لا بأس به ومنها السكنى في المسكن المفضوب ومنها

سنة

عقوق الوالدين أو أحدهما قال تعالى وقضى ربك ألا
تعبداً والاباء إلى صغيراً ورضينا الإنسان بالدين
الآية فتح ت من ابن عمر بن العاص رضي ان النبي عليه
السلام قال الكبار الأشرار بالله وعقوق الوالدين
وقتل النفس واليمين الفوس طك عن ثوبان رضي
عن النبي عليه السلام انه قال ثلثة لا يرفع معهم
عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف
حك صب عن أبي بكر رضي مرفوعاً كل الذنوب يؤخذ
الله منها ما شاء إلى يوم القيمة إلا عقوق الوالدين
فان الله يعجله لصاحبه في الحياة قبل المات
طط عن جابر رضي مرفوعاً ايأكم وعقوق الوالدين
فان رج الجنة يؤخذ من سيرة ألف عام والله لا يحدها
عاق ولا فاطع رحم ولا شيخ زان ولا جاز ازاره خيلاء
انما الكبرياء لله رب العالمين اعلم ان العقوق
انما يكون بالمخالفة في غير المعصية اذ لا طاعة للمخلوق
في معصية الخالق واليه أشار تعالى بقوله وان جاهدك
الآية وان الكف لا يحل العقوق حتى يجب على المسلم

في احصائها وبتجاء

فيما ساء الدين

انما المكن الكفار
ضعف المسلمين

لأنه كان الزنا مع غنود شهوة ناشت عن نسيان
الآخرة ففاجه ربه

التفوق عليها وأما الذي اختلف في كونه معصية
مثل الصوم الشغل بعد الظهر فيها عاقبة
الابواب

حلت
 لنا في هذه بعض الاستفهام وادق على عالم كان وما يكون فقلت عنده انكم اصدقاء بنا فيقول
 لنا انك كنت يا معني الاستفهام وادق على عالم كان وما يكون فقلت عنده انكم اصدقاء بنا فيقول
 لنا انك كنت يا معني الاستفهام وادق على عالم كان وما يكون فقلت عنده انكم اصدقاء بنا فيقول

وَتَشَبَّهَتْ بِقُلُوبِ آبِ مَكَّةَ

الجنة المخلوق

في المعصية

عليه السلام

سید ابی سلا

هذا صنف

...

بعضی قاریان

انندون

...

جزء

6.19)

الحمد لله

قیام عن

100

مفتی محمد طلحہ

合

64

1

17

میں نے یہ سنا

فعلنا ومما ألفنا

•

2

بعض ارجح
التمويل

التعظيم و...

2

الشيخ

نتائج الاستمارة

سکذا فی قضاء

الديوان

عن الاستغناء

214

الاستغفار والاعتذار لا الرجوع
سبعين مرة عن كثرة الغف
ولما صلا المندوب
سورة العنقود
المهلل الكثر
الاخذ في تقاليد
خدا جاره

جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله كم اغفون عن الخادم فقال اغف عنه
كل يوم سبعين مرة حتى عن ابي صرة رضى مرفوعا اذا
اني اجدكم خادما بطعامه فان لم يجلسه معه فليساؤه
لقه او لفتين او اكلة او اكلتين فانه ولي حرة وعلاج
ثم عنه مرفوعا للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلف
من العمل الا ما يطيق اعلم الله يجب على المولى تعليم مملوكه
القرآن بقدر ما يقدر في الصلوة وسائر ما وجب ان كان
مسلم او يأمم بالصلوة والصوم ولا يستخدمه زمان
اذا امرها حتى قالوا يجب على المولى ان يوضو عبده وجارته
اذا مضوا لم يقدر على الوضوء بنفسها ومنها اذى الجار
حتى م عن عابسه رضى مرفوعا ما زال جبريل يوصيني بالجار
حتى ظننت انه سيورثه حتى م عن ابي صرة رضى مرفوعا
وانته لا يؤمن ثلثا قيل من يا رسول الله قال الذي
لا يأمن جاره بوائقه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يؤذ جاره لا يبيع احدا من جاره ان يفرز خشبة
في جداره شيخ عن انس رضى مرفوعا من اذى جاره فقد

وجواب اذا اخذ
ابى في الجوارح
يعني الاولى
الاجلاس ولا
فليعطه في حوائج

الفرقة
بعضها

ادسكانه
حاجه

اذاني ومن اذاني فقد اذى الله طيب رضى عن انس رضى
مرفوعا ما آمن بي من باب شبعانا وجار جاع
الى جنبه وهو يعلم خا انطى عن عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده رضى مرفوعا ان ذى ما حق الجار اذا استعانك
اعنته واذا استغضك افرضته واذا افتقر عذت
عليه واذا مرض عذته واذا اصابه خير هانته
واذا اصابته مصيبة عزيت به واذا مات اتبع
جنازته ولا تستطيل عليه بالبناء فتجب عنه الرجح
الا باذنه ولا تؤذ به بغير ربح قد ركه الا ان تعرف
له منها وان اشترت فاكهة فاهدله فان لم تفعل
فادخلها سرا ولا تخرج بها وكذاك ليعيط بها وكذا
ومنها محالسة جلس السوء حتى م عن ابي موسى رضى
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما مثل
الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكبر
حامل المسك اما ان يجذبك واما ان يتنازع منه
واما ان يجده منه رجحا طيبة ونافخ الكبر اما ان
يجرق ثيابك واما ان يجده منه رجحا خبيثة رت

من العود بمقدار الرجوع
تمنيته وروى

مقدار ربحك

سورة العنقود

ويعطيك مسكه

رشدني

عزاد اليد والعصا بالابن ثم ذرا الكحل او الماد منه
تحت التيجان اخذ شمس الحاجب منه
وشم وعقوه
مكثه

١٩٦
ما تعلق قبل البلاء، وأما تعلق التعويض فلا بأس به
ولكن ينزع عنه عند اللزوم، والقبيل كذا في التنازل خاتمة

ومنها الوشم ونحوه م عن ابن مسعود رضي مفعلا

لَقَدْ آتَيْنَاكَ الْوَحْيَ وَالْمُسْتَوْتَاتِ وَالْمُسْتَوْتَاتِ وَالْمُسْتَوْتَاتِ

وَأَهْلُ الرِّيَا وَسُوءُهُ وَالْمَحَلُّ وَالْمَحَلُّ لَهُ وَزَادَ فِي رِوَايَةِ أَبِي

ربحانة الوشروالتف وفي رواية ابن مسعود رضى تغير
توقع الاسناد منه

الشَّيْبُ وَالرَّدُّ بِالنَّفْسِ نَفْسُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيَّةِ عَلَى وَجْهِ
بِالنَّفْسِ وَفِي غَيْرِهَا دَعَاءٌ

الزيتون ^{٢٢} عن عمرو بن شعيب عن ابن النبي عليه السلام
^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧}

تفسير بالتواضع عن ابن عباس رضي الله عنهما في آخر

الزَّمانِ يَخْضِبُونَ بالسَّوَادِ كَمَا أَصْلَ الْحَرَامِ لَا يَزِجُونَ رَأَيْتُمْ

الجنة ثم عن جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ رَفَعَهُ فَوْقَ رُفْعِهِ وَاجْتَنَبُوا السَّوَادَ وَمَنْهَا

من شارب به فلسفہ متا والا فضل فی قص الشارب ان جعل

كالحاجب ويظهر الإطار وقدمت قص الحجة اذا المزد

علي القبضه وحلقها ثم عن ابن عمر مرفوعا انها

[illegible]

27-2

حق الكتاب بالاحقة وفيها اوصية وسيف انه يكون السبق

هذا الحكم ومنها الأخفاء في السلامات عن انس رضي الله

قال سمعت رجلاً يقول لرسول الله صلى الله عليه وآله

وَلَمْ يَأْرِسُوا لَهُ الْمَرْجُلَ مَنَّا لِيَقِي أَخَاهُ وَصَدِيقَهُ الْيَحْيَى

وَيُصَاحِفُهُ قَالَ نَعَمْ أَفَوَلَّ وَلِهَذَا الْحَدِيثُ قَالَ الْفُقَهَاءُ كَثْرَةُ

الْإِخْنَاءُ فِيهِ وَمِنْهَا السُّخْرُ فَهُوَ حَرَامٌ فَإِنْ اِعْتَقَدَ الْكُفَّيْرُ

منه فهو كافر عن أبي هريرة رضي الله عنه عمن عقد عقدة

لم يفت فيها فقد سجد ومن سجد فقد اشرك ومن تغلق

مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تَطَيَّرَ لَهُ أَوْ تَكْتَمُ وَتَكْتَمُ لَهُ أَوْ سَحَى أَوْ سَحَى لَهُ

وَمِنْ آيَاتِنَا فَضْلَهُ بِهِ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرْنَا أَنْزَلْنَا عَلَى

محمد ومنها نفيق التمام ونحوه ^و عن ابن عباس رضي

عن عُمَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ رَفُوعًا مِنْ عَلِيٍّ نَمِيَّةٌ فَلَا أَمَّ إِلَّا اللَّهُ

لَهُ وَمِنْ عِلْقٍ وَدَعَةٍ فَلَا وَدَعِ اللَّهُ لَهُ حَكٌّ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ

أَنَّهُ قَالَتْ كَيْسَ التَّمِيمَةُ مَا نَقْلُ بِهْ بَعْدَ الْبَلَاءِ إِنَّا التَّمِيمَةُ

الافباء فواجراده

ماتلج

[illegible]

لأنه في معنى الكلب لأن مراده من سقى
الناس أخذ الدراهم والفلوس حوزة

عن
لأمة لا مؤثر في شيء من السماء والأرض إلا الله
فمن اعتقد التأثر منه فكانه جعل ذلك شيئا
لله تعالى في التأثر خواجم زاد

الطيرة فعل
الارنب والرجل القاصق ونحو ذلك التكنين
الارنب والرجل القاصق ونحو ذلك التكنين

عن الفقيه وكذا الدعي
وعلم الفقيه وكذا الدعي
وعلم الفقيه وكذا الدعي
وعلم الفقيه وكذا الدعي

ليس من عالمي
القبيل ضرب الحصاة في قبة الصخرة
الشجرة بالآلة، ونحو ذلك مما يفعل في زمان
نكفة عما انزل قال الله تعالى قل لا أعلم
شيء من الغيب الا ان الله لا اله الا هو

في السموات والأرض
التي ننزل ونهبط من فوقها
نحيب إلى الأرض والآفاق

التي هي منصفة النية
تتمتع بصحة على اعتقادنا في الرقعة
التي هي منصفة النية
التي هي منصفة النية

فيه إشارة الى كعب التبرج للنساء وللبغايا
التي تصفها الكوفة رقيقة او صلبة وان يكون
عليه دسوس مثل أسمنت البحت العجاف
سما في دمانا في بعض الديار كمنزلة غنم

يُحَلِّقُ بَعْضُ الرِّجَالِ الصَّبِيَّ وَيُتْرِكُ بَعْضٌ مِنْهَا رُكُوبَ
النِّسَاءِ عَلَى السَّجِّ بِغَيْرِ عَذْرِ حَبَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَجَاءٍ
مَنْعًا لِيَكُونَ فِي آخِرِ آمَتِي تَرْكُوبًا عَلَى سَجِّ كَأَشْيَاهُ
الرِّجَالُ وَرِجَالٌ يَنْزِلُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ نِسَاءٌ وَهُمْ
كَاسِيَاتٍ عَارِيَّاتٍ عَلَى فُرُشِهِنَّ كَأَسْتِ الْخَبْثِ
الْجَنَافِ الْفُجُوهِ فَاَنْهَنَ مَلْعُونَاتٌ قَالُوا هَذَا إِذَا
كَانَتْ شَابَةً وَقَدْ رَكِبَتْ لِلتَّبَرُّجِ وَالْتَفِجْ فَاَنَا إِذَا
كَانَتْ عَجُوزًا أَوْ كَانَتْ شَابَةً وَقَدْ رَكِبَتْ مَعَ زَوْجِهَا
لِغَيْرِ بَيِّنٍ رَكِبَتْ لِلْجِهَادِ وَقَدْ وَقَعَتْ لِمَا حَاجَهُ الْبَهْمُ
لِلْجِهَادِ أَوْ لِلْحَجِّ أَوْ الْعَمَلِ فَلَا بَأْسَ بِهِ إِذَا كَانَتْ مُسْتَتْرَةً
كَذَا فِي التَّائِيخِ خَانِيَةٍ وَمِنْهَا تَرْكُ الْوَلِيمَةِ خَرَجَ السِّتَةِ

عزیز

١١٨
بیتوته مع عمر
م

انبطا ۲

نوم علی سطح

من الحج وهو المنع أي ليس عليه شيء يمنع
المسقوط فبقيت راحة أو بعد هدم البيت
ففيها طاعة الآلة أو بعد إذا ضل من الصلوة
أو في الدبيب أو بعد من الأعباء فلا بأس به
عن ابن أبي عمير عن الحسن بن علي بن فضال عن
علي بن الحسين عن أبي بصير عن حماد بن عمار
عن أبي بصير عن الحسن بن علي بن فضال عن
أبي بصير عن الحسن بن علي بن فضال عن

عن انس رضي مفعلاً اولم ولو بشاة ومنها البشوة
وفي يد ربح الفرت عن ابي هريرة رضي مفعلاً ان الشيطان
احسب اني قد اذرت ربي على انفسكم من بات وفي يد
ربح عمر فاصابه شئ فلا يلومن الا نفسه وفي رواية
طب عن ابي سعيد رضي فاصابه وضع ومنها الانطاج
بلا عذر ربح عن ابي ذر رضي انه قال لم يرسول الله
وانا مضطج علي بطن فرغضني رجله وقال يا جندب
انا هذه ضجعة اهل النار وفي رواية د عن طحفة ان
هذه ضجعة يبغيض الله تعالى وفي رواية ت عن ابي
هريرة رضي ان هذه ضجعة لا يجترأ الله ومنها
النوم على سطح ليس بجور عليه من جابر رضي انه
نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينام الرجل
على سطح ليس بجور عليه وفي رواية د عن علي بن شيبان
رضي من بات علي ظهر بيت ليس عليه حجاب او حجاب
فقد برئت منه الذمة وفي رواية طب عن عبد الله
بن جعفر رضي من نام على سطح لاجدار له فمات فدمه
هدر ومنها استصحاب الكلب والجرس للهوي السفر
لاطالته

لا مطالبة به في الافان الغير المحفزة بعضو

ترك ولية
معه

ثم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا تصحب إلا ملائكة رفقة فيها
كلمٌ ولا جرحٌ وسيفٌ واية الجرح من مزمار الشيطان
ومنها سفر الحرة بلا زوج ولا محرم خمٌ عن الحذري
مرفوعاً لا يحل لأمة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر
ثلاثة أيام فصاعداً إلا ومعها أبوها أو زوجها أو ابنها
أو أخوها أو ذو محرم منها وفي أخرى لا تسافر المرأة
تؤمن بالله واليوم الآخر إلا ومعها ذو محرم منها أو زوجها
وفي أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا يحل لأمة تؤمن
بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليكة إلا مع
ذي محرم عليها وفي أخرى مسيرة يوم وفي أخرى
مسيرة ليكة ففي مدة السفر حرامٌ باتفاق الحنفية
وأختلفوا فيما دونها ومنها الركوب عند الوقوف
الطويل وعدم النزول حد عن سهل بن معاوية رضي الله عنه
لا يتخذوا ظهور دوابكم كراسي ومنها سفر واحد
أو اثنين فح عن ابن عمر رضي الله عنهما أن الناس يعلمون
من الوحدة ما أعلم من أسارى ركب بئس وحده ط
عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «يهم بالواحد

سفر حرة
مسلمه

٢ اربعة السفر والرجوع لانه ليس بفرض عليها عند عدم الزوج والمهرم خواجه اراده

٣ واما السفر فيما دون يوم وليلة بلذروه ومهرم فانه اذا كان مع قتلها او مع رجل متدين فله من عليه شرط عدم الطلقة وكونه المذموم الى مواضع اراده لا الزوج البتة مثل الزياره والحج ويحذر ذلك والاولى عدم الخروج في زمانا التفريق الزمان وقلة المتدين خواجه اراده

٤ فدية للاث سفر الحرة يجوز عند ان يقع ربه لا في الزياره وغير ذلك مما يجوز فيه فريجه الحرام اذا كان مع رفقة فهم النساء ذوات الحج خواجه اراده

٥ ركوبه عند وقوف مسلمه

٦ الحرام خواجه اراده

٧ الى الاكوفه رايه المائمه للاحاديث المذكوره خواجه اراده

٨ سفر واحد او اثنين مسلمه

٩ المرددة السفر بلا عذر من الاعذار المقضية اصلها او وجدان واحد كعدم وجودها الرقيق

١٠ والسفر لازم خواجه اراده

١١ من ضمنه الواحدة بانها لا تغفل عن التكفين والدفن

١٢ يقيم حواجبه عند الموت فانه من التكفين ويحذر ذلك وقتية لتدراكه تقضيته ويحذر ذلك خواجه اراده

من ابن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال صلى الله عليه وآله وسلم ان افضل من صلوة الفجر سبع وعشرون درجة رواه مالك والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وعن ابن سعد عنه قال من شرب اربع باق الله هذا مسلما فلما فاض على هذا لاد الصلوات خشت نادى الله في قلوب عباده فقال يا ايها الذين آمنوا انتم من الهدي ولولا انكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولما تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يطيق فيها خمس الفجر ثم يعود الى المسجد اعياضه من هذا المساجد الا كتب الله له كل خطوة مضى بها درجة ويعطى عنه بها تسعة الف حسنة من هذا ما يختلف فيها الا ما في معلوم اتفاق ولقد كان الرجل يؤتي به يديها ويؤتي به رجلا ويقام في الصلوة رواه مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه وعنه
الاشغال الامم في النجاشي

وبالاشقين واذا كانوا ثلثة لم يهتم بهم ومنها عدم التأخير
 د عن أبي سعيد رضي فوعا اذا خرج ثلثة في سفر
 فليؤموا احدهم ومنها ذهاب من اكل ياله راحة
 كربة الى المسجد وللماعة في م عن جابر رضي فوعا
 من اكل ثوما او بصلا فليغتزلنا او فليغتزل مسجدنا
 وليفقدت في بيته وزاد في رواية لم والكراث
 وزاد ططص والفجل ومنها ترك الصلوة عمدا وهو
 من اكبر الكبائر قال الامام المنذري رحمه ذهب جماعة
 من الصحابة الى كونه كفرا منهم عمر بن الخطاب رضي
 وابن مسعود وابن عباس ومعاذ بن جبل رضي وجابر
 بن عبد الله وابو الدرداء رضي ومن غير الصحابة احمد
 بن حنبل واسحق وابوداود وعبد الله بن مبارك
 والخنفي وحكم بن عيينة وايوب السخيني وغيرهم
 ومنها ترك الوضوء والفعل الفرضين ومنها ترك
 الجماعة فانها واجبة على القول القوي عند الحنفية
 وقال الامام المنذري رحمه ومن قال بفرضه الجماعة
 من الصحابة ابن مسعود وابو موسي الاشعري رضي

[illegible]

1871

تركه بعد بل ونسوية وموافقة
واعتكاف وتراوج وجاهاها
وختمها

ومن غيرها أحمد بن حنبل وعطاء أبو نوح ومنها
تركه بعد بل ونسوية الضيفوف وموافقة الإمام
وقد صنفنا في هذه الثلاثة بعد الصلوة فعلينا
وترك كل سنة مؤكدة كاعتكاف العشر أو آخر رمضان
وتراوج ولجاجة فيها فانها سنة على الكفاية ولحم
فيها والستواك وفعل كل مكره غير ما فيها ترك
لجميع لمن لا عذر له ومنها ترك الزكوة وانه من الكبار
ومنها ترك صوم رمضان بلا عذر ومنها ترك الكفارة
والقضاء والمندوب ومنها ترك صدقة الفطر والاشربة
للغني فانها واجبتان ومنها ترك الحج الفرض
عن علي رضي الله عنه من ملك زادا وراحلة يتلفه
الي بيت الله لكرام فلم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا
او نصرانيا ومنها ترك الجهاد وهو فرض عين اذا
كان التغير عاما والافرض كفاية ومنها الفرائض
من الزحف اذا لم يزد الكفار على ضعف المسلمين
ثم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قالوا يا رسول الله وما هن قال الشريك بالله وحرم

تركه جمعة سنة
تركه زكوة سنة
تركه صوم رمضان
تركه كفارة وقضا ونذر
تركه واجبة

تركه جهاد سنة
فرار من زحف
تركه كفارة وقضا ونذر
تركه واجبة

تركه كفارة وقضا ونذر
تركه واجبة

تركه كفارة وقضا ونذر
تركه واجبة

وقتل

وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وكل الربا وكل مال
اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات
الغافلات المؤمنات ومنها العينة رعن ابن عمر رضي الله عنهما
اذا تبايعتم بالعينة واخذتم اذنان البقر ورضيتم
بالذرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا تنزغوه
حتى ترجعوا الى دينكم قال الفقهاء اياكم والعينة
فانها لعينة وصريح بكونها صاحب الهداية وغيره
ومنها نسيان القرآن بعد تعلمه وت عن انس رضي
مرفوعا غصت على اجور اتني حتى اقبذت عرجي
الرجل من المسجد وغصت على ذنوب اتني فلم ازل
ذنباً اعظم من سورة من القرآن او آية او تبرها شتم
نسيها ومنها الربوا وتلقى الجلب ونبي الجاهل بالبادية
والسوم على السوم والخطبة على الخطبة ان وجد
دليل الرضا للاول والاختيار والتفريق بين مملوكين
صغيرين او صغير وكبير بينهما قرابة محرمة ومنها كل
الرجوع عن الهبة ثم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي
في هبته كالكذب فيه ومنها افتناء كلب غير صيد

هذا العقل مما ارضاه اوردته
من المعصيات من الزنا بالزنا
الربا من اذنا البقر وكان هذا كرم
في اذنا البقر كان هذا كرم
فلا ترفع الكرامة من الجهاد وقلة اهل الام
بخلاف الشايع بالعين فواجب ان
سبب العهد العتيق من الجهاد
وبما شئت من العينة
عن الشايع المذكور واخذنا بالبر
والنسيان بالجهاد فواجب ان
نسيان قرآن
سنة

بجث لا يندري على قراءة نظر اهل الجاهل القبيح
المرد من النسيان عدم القدرة على القراءة
من المصحف نظر اهل الجاهل القبيح
عن ظهر القلب فعلى هذا لا يدخل في الوعد
من حفظ سورة ثم نسيها بحيث يقدر
على القراءة نظر اهل الجاهل القبيح
او يبيع اهل البلد لاهل البادية والوحي
بزيادة الثمن بعد مائة

ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
ادخل الخطبة
مطل غني رجوع عن الهبة
اقتناء كلب صيد

وبعد الله يومين
ياخذ من الربوا
القاضي لا يرضى
والاعمال

وَمَا شَيْءٌ وَخَوْفٌ مِنَ اللَّصُوفِ وَغَيْرِهِمْ خِيَمَ عَنْ ابْنِ عَرَفَةَ
 مَرْغُومًا مِنْ أَقْنَى كَلْبًا لَا كَلْبَ صَنِيدٍ أَوْ مَا شَيْءٌ يَنْقُصُ
 مِنْ أَجْرِهِ كُلِّ يَوْمٍ فَيَرِطَانِ فَإِنَّ أَرْسَلَ صَاحِبَهُ فِي الْكِسْكَ
 فَلْيَجِبْ أَنْ يَنْتَفِعَ فَإِنْ أَبَى يَرْفَعُ إِلَى الْحَاكِمِ فَيَمْنَعُ وَكَذَا الدَّجَاجَةُ
 وَالْحَمْسُ وَالْبَحُولُ وَمِنْهَا إِبْقَادُ الشُّعُوعِ فِي الْمَقَابِرِ فَإِنَّهُ
 اسْرَافَ وَبَذَعَهُ ضَلَاكَةً وَاعْتَذَرَ السَّاجِدُ فِيهَا دَسَتْ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ لَعَنَ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُخَنِّدِينَ
 عَلَيْهَا السَّاجِدَ وَالسَّجَّجَ وَمِنْهَا اقْتِنَاءُ امْرَأَةٍ لَانْصِلِي فِي
 الْخَلَاصَةِ لِمَا أُحِبُّ لَانْصِلِي يُطْلَقُهَا قَالَ الْإِمَامُ أَبُو حَفْصٍ
 الْكَبِيرُ إِنَّ لَقِيَّ أَنَّكَ وَمِنْهَا فِي عَنَقِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ
 تَلْقَى وَمَعَهُ امْرَأَةٌ لَانْصِلِي وَمِنْهَا تَوْشِدُ كُتُبِ الشَّرِيعَةِ
 مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ حِفْظٍ فِي الْخَلَاصَةِ وَمِنْ تَوْشِدِ خَبِطَةٍ فِيهَا
 أَخْبَارُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ قَصَدَ الْحِفْظَ لَا يَكْرَهُ وَإِنْ
 لَمْ يَقْصِدْ يَكْرَهُ وَفِي الْحَبِطِ وَكَذَا إِذَا كَانَ لِلرَّجُلِ جَوَالِقُ
 وَفِيهَا دِيَارُهُمْ مَكْتُوبٌ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ كَانَ فِي الْجَوَالِقِ
 كُتُبُ الْفِقْهِ أَوْ كُتُبُ التَّفْسِيرِ فَيُحْلِسُ عَلَيْهَا أَوْ نَعْمَ فَإِنَّ كَانَ
 مِنْ قَصْدِهِ الْحِفْظَ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَقَدْ مَرَّ خُبْرٌ هَذَا فَيُنَاقِصُ

طريق صاحبها أما ما ذكره من البطلان والأدلة
 والفقير والمطالع والفقير لا ينفذ ذلك لأن حفظ
 هذه الأشياء واجب على صاحبها وما ذكره
 فإن لم يحفظها يأنس ويتحقق التفتيش
 لم يحفظ بعد الرفق إلى الحاكم خاصة

إقناء شعوع في القابر
 واعتناء المساجد فيها

اقتناء امرأة لانصلي

توسد كتب الشريعة
 حاله لأن تراها الصلوة عند من كتبها بالآفاق
 وهو عند البعض فلا يليق له من أن يتخذ عدوانه
 صديقا ويعاشر بها ويظهر إليها ليلها ومنها ما هو

وإذا كتب

وإذا كتب اسم الله تعالى علي كاعيد وروضع تحت طيفه
 يجلسون عليها فقد قيل لا يكره قال الأريب لو وضع في
 البيت لأبأس بالنوم على سطحه كذا هنا وإن حمل المصحف
 أو شيء من كتب الشريعة على دابة في الجوالق وركب
 صاحب الجوالق على الجوالق لا يكره انتهى ومنها جعل شيء
 في قطن فيه اسم الله تعالى في خلاصة ويكره أن يجعل
 شيئا في قطن فيه اسم الله تعالى سواء كانت الكتابة
 في ظاهره أو في باطنه بخلاف الكيس يكتب عليه اسم الله
 تعالى لأن الكيس يعظم والقطن أسيرها انتهى وكذا يكره
 أو مصلي يكتب عليه في الشجر الملك بذكره بسطه والقعود
 عليه واستماله فلو قطع حرف من الحروف أو خط على بعض
 الحرف حقا لم يبق الكلمة متصلة لاشتتت الكراهة كذا في
 الخلاصة أقول وينبغي أن يكون حكم الشفوق والحافة للوضوء
 ونحوه التي يكتب عليها بيت أو مضارع أو كلمة أو حرف
 كذلك ومنها إنبالك المعازف في البيت وأن كان لا يستعملها
 فأنته إن لم لا إنبالك هذه الأشياء يكون للهو عادة
 كذا في الخلاصة وغيره ومنها التصديق على السائر في المسجد

رسالة بعبارة الطنفه قسم الطاء مع الفاء وكسر
 مع كسر الفاء
 وشبهه القول نوع ضعف لأن قياس الطنفه
 على سطح البيت مع الفاء البين للانفصال وانفصالها
 في الأول والثاني

جعل الشجر فيه اسم
 أو عن طرفه

أسالة المعانف
 أو كان الألف وحدها أو كان اللام وحدها
 فاصفان

بصدق على السائر
 في المسجد

وإذا كتب اسم الله تعالى علي كاعيد وروضع تحت طيفه
 يجلسون عليها فقد قيل لا يكره قال الأريب لو وضع في
 البيت لأبأس بالنوم على سطحه كذا هنا وإن حمل المصحف
 أو شيء من كتب الشريعة على دابة في الجوالق وركب
 صاحب الجوالق على الجوالق لا يكره انتهى ومنها جعل شيء
 في قطن فيه اسم الله تعالى في خلاصة ويكره أن يجعل
 شيئا في قطن فيه اسم الله تعالى سواء كانت الكتابة
 في ظاهره أو في باطنه بخلاف الكيس يكتب عليه اسم الله
 تعالى لأن الكيس يعظم والقطن أسيرها انتهى وكذا يكره
 أو مصلي يكتب عليه في الشجر الملك بذكره بسطه والقعود
 عليه واستماله فلو قطع حرف من الحروف أو خط على بعض
 الحرف حقا لم يبق الكلمة متصلة لاشتتت الكراهة كذا في
 الخلاصة أقول وينبغي أن يكون حكم الشفوق والحافة للوضوء
 ونحوه التي يكتب عليها بيت أو مضارع أو كلمة أو حرف
 كذلك ومنها إنبالك المعازف في البيت وأن كان لا يستعملها
 فأنته إن لم لا إنبالك هذه الأشياء يكون للهو عادة
 كذا في الخلاصة وغيره ومنها التصديق على السائر في المسجد

لَا أَنْ يَكُونَ محتاجاً ولا يَحْتَاجَ قَابَ النَّاسِ وَلَا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْ
 الصِّلِ فَلَا يَأْتِي عَلَى الْمُخْتَارِ وَمِنْهَا التَّصَدُّقُ عَلَى مَنْ عِلْمُ
 أَنَّهُ مُسْرِفٌ أَوْ صَارَ إِلَى مَقْصِدَةٍ وَمِنْهَا الْإِنْتِفَاعُ بِبَدَلٍ
 مَا أُخِذَ غُلَطًا عِلْمُ صَاحِبِهِ أَوْ لَمْ يَعْلَمْ فَيَكُونُ لِقِطَّةً
 فَلَا إِنْتِفَاعَ بِهِ حَرَامٌ عَلَى التَّقْدِيرِ مَنْ يَلْبَسُ ثَوْبَ غَيْرِهِ
 أَوْ تَعْلَهُ سُرَّوًا أَوْ يَتْرَكَ مَالَهُ وَمِنْهَا الْأَشْتِرَاءُ مِنْ بَايَعٍ
 بَكْرَةٍ أَوْ يَسْتَفِي لِرِضَاؤِهِ وَغَافٍ لَوْ نَقَصَ ضَرْبُ السُّلْطَانِ
 فَإِنَّهُ لَا يَجِلُّ وَكَذَا الْأَكْلُ وَالْإِنْتِفَاعُ بِهِ وَلِجِلَّةٍ فِي سِئَلَةٍ
 السَّعْيُ يَقُولُ الْمُشْتَرِي بِغَيْرِهِ كَيْفَ يَكُونُ فِي الْحَالِ صَدَقَ
 وَغَيْرِهِ وَمِنْهَا أَخَذَ الْوَكِيلُ بِالتَّصَدُّقِ مِنْهُ لِنَفْسِهِ فَإِنَّهُ
 لَا يَجُوزُ بِلَا إِذْنِ الْوَكِيلِ وَمِنْهَا رُكُوبُ الْجَرِّ لَمْ لَا يَقْدِرُ
 عَلَى دَفْعِ الْفَرْقِ بِلَا ضَرْفَةٍ فِي الذَّخِيرَةِ إِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكَبَ
 السَّفِينَةَ فِي الْجَرِّ لِلتَّجَارَةِ أَوْ لغيرِهَا فَإِنْ كَانَ بِحَالٍ
 لَوْ غَرِقَ السَّفِينَةُ أَكْبَنَهُ دَفْعُ الْفَرْقِ عَنْ نَفْسِهِ بِحُلٍّ
 سَبَبٌ يَدْفَعُ الْفَرْقَ بِهِ حُلُّهُ الرُّكُوبُ فِي السَّفِينَةِ
 وَأَنْ كَانَ لَا يُمْكِنُهُ دَفْعُ الْفَرْقِ لَا يَجِلُّ لَهُ الرُّكُوبُ أَنْتَهَى
 وَمِنْهَا أَقْرَاضُ الْبِقَالِ دَرَاهِمٌ ثُمَّ يَأْخُذُ مِنْهَا بِهَا

تصدق على من

انتفاع بلقطة

٢ ولو أنه فاد تصدق بغير اللقطة
او العلم بشئ من معنى الآثم

٣ والحيلة في مثل هذا بعد مدة التعريف
التصدق لقريبه أو زوجته أن كان قد
فقده أو لا يستأجره من هذه الحيلة
إذا كان غنياً وأما إذا كان فقيراً فلا حاجة

اشتراء مكره

أخذ الوكيل بالتصدق لنفسه

ركوب جبر

٤ فلو لم يوجد أصله لانه ملكه
وإن لم يوجد فيه شيء من جواز
نصفه فيه كسب شيء من جواز
تسعة عند حادثة صاحبها
أو غير من هذه مناوره أهل اللغة
أن يقول القاضي لصاحبه أنت
تبيع هذا المقدار بهذا من الثمن
والألف تنقل بغيره لأن يقول
بغير هذا المقدار بهذا البتة
فإنه لا يجوز أصلاً

٥ وإنما تصدق لاهله ومحاربه بغير رولته يجوز أن كان قد
فقده أو لا يستأجره من هذه الحيلة
فإنه لا يجوز لمن لا يقبل شهادته له ويجوز
لغيره

أقراض بقال

هذه المسئلة تدل على حرمة الرُّكُوبِ فِي الْجَرِّ لَمْ لَا يُمْكِنُهُ
دفع الفرق سواء كان الرُّكُوبُ لطلب العلم أو التجارة أو لا
أوراداً إلا قارب أو غدر ذلك وسواء كان ذلك المشاهدة أو لا
غالبه أولاً ولكن الظاهر والمفهوم من بعض المسائل
جوازها عند غلبة السلامة والأقلا خواجه زائد

ما يشاء

مَا يَشَاءُ شَيْئاً فَشَيْئاً فَإِنَّهُ مَكْرُوهٌ كَالسَّعْيِ فَيَسْتَفِي أَنْ يَسْتَوْدِعَهَا
 الْبِقَالَ ثُمَّ يَأْخُذُ مِنْهَا مَا يَشَاءُ فَإِذَا صُنِعَ فَلَا شَيْءَ عَلَى الْبِقَالِ
 وَمِنْهَا حَبْسُ الْبَلْبَلِ وَغَوْفُ الْغَفْصِ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ كَذَا فِي التَّائِيَارِ
 خَائِنَةً وَجِلَّةً مَا ذَكَرْنَا فِي هَذَا الصَّنِيفِ ثَمَانُونَ بَعْضُهَا دَاخِلٌ
 فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ فِي أَجْمَالِهَا كَلَيْتَ ذَكَرْنَا هَهُنَا الشَّرِيَّةَ
 بَيْنَ النَّاسِ وَاعْتِيَادَهُمْ فَلَنَعُدَّهَا مَجْتَمِعَةً كَلَاوَلَيْتَ لَيْسَ يَهْلُ
 ضَبْطُهَا لِلطَّالِبِ رَقَصَ كَشَفَ عَوْنَهُ لَيْسَ حَرْبٌ وَغَوْفُ
 مَسْرُوحٍ حَرَامٌ سَكَنَ حَرَامٌ عَقُوقَ قَطْعَ رَحِمٍ عَدَمُ رِعَايَةِ حَقِّ
 الزَّوْجِ عَدَمُ رِعَايَةِ حَقِّ الزَّوْجَةِ أَضَاعَةَ أَوْلَادٍ
 خَلُوقٌ مَعَ اجْتِنَابِهِ تَشَبُّهُ رَجُلٍ بِامْرَأَةٍ وَعَكْسُهُ عَصِيَانُ
 مَمْلُوكٍ لَوْلَاهُ سَوَاءُ الْمَلِكَةِ إِذِي الْجَارِ مَصَاحِبَةُ أَشْرَارٍ
 فَتَحَ فَمٌ عِنْدَ تَنَاقُضٍ جُلُوسٌ فِي طَرِيقِ جُلُوسٍ بَيْنَ ظِلٍّ
 وَشَمْسٍ فَعُودٌ وَسَطُ حَلْفَةٍ جُلُوسٌ مَكَانٍ غَيْرِهِ عَمَلٌ
 دُنْيَا فِي مَسْجِدِ إِخْنَاءٍ فِي سَلَامٍ سَحَرٌ تَعْلِيْقُ عَيْمَةٍ
 وَغَوْفٌ وَتَشْمِيمٌ وَغَوْفٌ تَوْفِيرُ شَارِبٍ سَفْكَةُ عَدَمٍ
 نَزُولٌ عَنْ دَابَّةٍ عَدَمُ تَأْمِيرِ رُكُوبٍ نِسَاءً عَلَى سَجٍّ تَرْكُ
 وَلِيْمَةٍ ابْنِطَاحٍ نَوْمٌ عَلَى سَطْحٍ بَيْتُوتَةٍ مَعَ غَيْرِ كَلْبَةٍ جَرَسٍ

اصطباع على الوجوه

حسب البلبل
فإنه لو كان قد مضى من المصاعف أو قام
رجل واحد فدخل عليه واحد من الأجلة أو الأثمة أو لم يزل
القاري لأجله فالأجل ان دخل عليه عالم أو غيره أو لم يزل
الذي علمه العلم جاز ان يقوم لأجله ويكسبه ذلك لا يجوز
انتهى ومنها الأهم أول النهار وآخره وبين الغن شين
بلا عذر فانه مكره وسبب العلة والعمارة وهو يوم نصف
النهار ومنها ترك خلق الركن والعمارة وهو يوم نصف
وانت ر ب ونصف الأبط وناضيه الى وراء الأربعة
والأفضل للثبوت واللا وسط للثبوت واللا بعد الأربعة
ولا عذر فيها وراء الأربعة وسبب الوعد كذا في الفينة
وفيه والانتفاع انه لأنه يورث الأكله بل يقضيه
فإنه أول النهار ما بين طلوع الشمس وغروبها هو الزوال
انقضى نصف النهار ما بين طلوعها وغروبها هو الزوال
وما بين ما انقضى من ساعة فواجبه عند نصف الأبط والأفضل
فإنه فانه مكره ان يتركها فذلك ونصف النصف
فإنه فانه مكره ان يتركها فذلك ونصف النصف
كما روي عن ابن فقه كذا ويقول اعتقدت في النصف
ولكن لا أنحل وجبه خواجه زائد

من الآفات الفيلدة كونه قيام القاري بغير ركنه وعالم
فإنه لو كان قد مضى من المصاعف أو قام
رجل واحد فدخل عليه واحد من الأجلة أو الأثمة أو لم يزل
القاري لأجله فالأجل ان دخل عليه عالم أو غيره أو لم يزل
الذي علمه العلم جاز ان يقوم لأجله ويكسبه ذلك لا يجوز
انتهى ومنها الأهم أول النهار وآخره وبين الغن شين
بلا عذر فانه مكره وسبب العلة والعمارة وهو يوم نصف
النهار ومنها ترك خلق الركن والعمارة وهو يوم نصف
وانت ر ب ونصف الأبط وناضيه الى وراء الأربعة
والأفضل للثبوت واللا وسط للثبوت واللا بعد الأربعة
ولا عذر فيها وراء الأربعة وسبب الوعد كذا في الفينة
وفيه والانتفاع انه لأنه يورث الأكله بل يقضيه
فإنه أول النهار ما بين طلوع الشمس وغروبها هو الزوال
انقضى نصف النهار ما بين طلوعها وغروبها هو الزوال
وما بين ما انقضى من ساعة فواجبه عند نصف الأبط والأفضل
فإنه فانه مكره ان يتركها فذلك ونصف النصف
فإنه فانه مكره ان يتركها فذلك ونصف النصف
كما روي عن ابن فقه كذا ويقول اعتقدت في النصف
ولكن لا أنحل وجبه خواجه زائد

في سفر واحد وأثنى أكل ثوم وغوى ترك صلوة ترك وضوء
 ترك غسل ترك جماعة ترك تعديل أركان ترك تسوية
 صفوف مخالفة امام ترك جمعه ترك زكوة ترك صوم
 رمضان ترك قضاء ترك كفارة ترك منذ و ترك صدقة
 فطر ترك أضحيت ترك حج ترك جهاد اقتناء كلب
 اقتناء امرأة لا نصلي توشد كتب إسماء معارف
 ركوب بحر حزين طير في قفص أراض بقال اشتراء من يكون
 تصدق على سرف تصدق على سائل في مسجد عدم عيادة
 ما فيه كلمة أو حرف عينة نسيان قرآن ربوا احتكار
 تفريق تلقى بيع حاضر لباد سؤم على سؤم بطل غنى
 أخذ وكيل بالتصدق انتفاع ببدل ما أخذ غلط
 إيقاد شموع في القبور رجوع في الهبة فرار عن زحف
 هذا تمام القول في التقوي فعليك أيها السالك
 بهذه الثلاثة تصحيح الاعتقاد وعلم الحلال والتقوي
 فانها جامعة لكل ما لزم وكافية في النجاة من عذاب
 الله تعالى وعتابه وغضبه وسخطه في الدنيا
 والقبور وما بعده وفي الفوز برضاه الله تعالى

ومحبتته ودخول جنته وغير هذه الثلاثة من الطاعات
 انما يعتد به بعد ما وفي زيادة الدرجات فقط ثم ان
 تصحيح الاعتقاد داخل في علم الحلال كما بينا في فضل العلم
 وهو داخل في التقوي لانه فرض عين فتركه جرم يجب
 الصيانة عنه في تحقق التقوي قال الامير الى التقوي
 وحدها في الكافية الوافية بلا انضمام شيء في
 امر الدين فلذا كثر جد الامر والوصية به في كتاب
 الله وسنة حبيب عليه السلام وفي كلام الانبياء والاوليا
 والصالحين وسن ذكرها مرتين في الخطبة عندنا
 وفرض عند الشافعي وكان اهتمام السلف واجتهادهم
 فيها خصوصا فيما يتعلق بحقوق العباد والبرهان عن
 ابراهيم بن ادهم رحمه الله استاخر دابة الى عمان فيمنما
 هو سير اذ سقط سوطه فنزل عن الدابة فربطها
 وذهب را جلا واخذ السوط فقبل له لو حوكت
 رأس دابتك ضال انما استاخرتها لاذهب ولم
 استاخرها لا رجوع وهكذا روي عن الشيخ وابن المبارك
 انه كان في الشام يكتب الحديث فانتشر قلبه فاستعار

في رواية اوقات سيرة سقطت سوطه خواجه
 في رواية الزهراء البيرة
 في رواية العبد والضعيف لم يلد في ديار الشام
 في رواية العبد والضعيف لم يلد في ديار الشام
 في رواية العبد والضعيف لم يلد في ديار الشام

وسمى كتابه الحديث ايراد السنن الى...

فلما فلما فرغ من نسب القلم فجعل القلم في مقلته فلما رجع
الى منزله ورأى القلم وعرفه فجهز بالخروج الى الشام
ليرد القلم وعن ابي يزيد رحمه الله انه اشترى بهذا ان
حب القلم ففضل منه شيء فلما رجع الى بسطام رأى
فيه ثلثين فرجع الى عدان ووضع الثلثين وعنه
ايضا انه غسل ثوبه في الصحن مع صاحب له فقال
صاحبه فعلق الثياب من جدران الكروم فقال
لانفرد الكروم في جدار الناس فقال فعلق من الشجر
فقال لا انا انما بكسر الأغصان فقال بسطام على الاخر
فقال لا انا انما علف الدواب لانسنته عنها فولي
ظف على الشمس حتى جف جانب ثم قلبه حتى
جف جانبه الآخر وعن ابي حنيفة رحمه الله كان لا يعلس
في ثوب شجر غريمه ويقول في الخبر كل قرض جرة نفقا فهو ربا
ومن بعضهم استأجر دابة الى موضع فاعطاه رجل مكنيا
ليوصله الى رجل في ذلك الموضع فقال سوف
استأذن الكجاري فان اذن اخله فانظر الى دقة
هؤلاء الأئمة الأعلام وسأهله أكثر من شايخ هذا

ابن بسطام فتح الباب واسم له في العجم والعر
بكسر الباء لعدم فعلا في كلامهم
ما بين ان م والروم قد استبرأوا
سمع هكذا
ما بين بسطام والحدان مقدار سبعة
تقريباً سمع هكذا

او مد يده وروى عنه ايضا كان يدق بارداً في وجهه مع الغري
الى الشمس والاشمس في ظله ويقطع ويؤذي في وجهه
وعنه ايضا انه سجد في السوق اصابع قدمه اذى الى جدار
كافوقه في الزمان فلم يجد بها معقود الا لها بالوضر ندق الباب
فخرج صاحبه فقال قد صدقني ذلك فاجابني عن طرف خلاصه
وتظهر فهدى الله له فاسم فاجابه

الزمان حتى لا تغتر بزيتهم واقوالهم وآتبه المستعان
وعليه الكلام الباب الثالث في امور يظن
انها من التقوى والورع بسبب نوع مناسبة وشابهة
واكتاب بعض الزهاد في زماننا عليها وليست منها
في شيء بل هي بدع حدثت بعد الصدق الاول ومقدودة
من الوسوسة والدرع البارد وتلك كثيرة اعظمها ان
ينبت كلاً في فضل على حدة ان شاء الله تعالى الفصل
الاول في الدقة في امر الطهارة والتجاسية فنقول
وبالله التوفيق اعلم ان مرادنا بالدقة فيها كثرة ص
الماء ومجاورة الحدة في عدد الغسل والعصر في طهارة
الاحداث والاكثبات وغسل الاشياء الطاهرة وعد الماء
الطاهر نجسا والاحتراز عن استعماله واصابته بحج
الوهم وترك بعض المهمات الدينية بسبب الاشتغال
بها كاللذات والذكر والفكر والتذكر كبريل الجماعة
والصلوة وفعل بعض المكروهات كمنأخير الصلوة
الى الوقت المكروه وتعين انا للوضوء لا يتوضأ من انا
غير ولا غيره منه وسجادة لا يصلي عليها ولا غيره

او مد يده وروى عنه ايضا كان يدق بارداً في وجهه مع الغري
الى الشمس والاشمس في ظله ويقطع ويؤذي في وجهه
وعنه ايضا انه سجد في السوق اصابع قدمه اذى الى جدار
كافوقه في الزمان فلم يجد بها معقود الا لها بالوضر ندق الباب
فخرج صاحبه فقال قد صدقني ذلك فاجابني عن طرف خلاصه
وتظهر فهدى الله له فاسم فاجابه

انه قال رسول الله اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاكل
 عليه اخرج ام لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا
 او يجد ريحا وفي رواية قال اذا كان احدكم في الصلوة فوجد
 حركة في بطنه اخذت اولم يحدث فاشكل عليه فلا ينظر
 حتى يسمع صوتا او يجد ريحا طم عن يحيى بن عبد الرحمن
 رضي ان عمر بن الخطاب في ركب فيهم عمر بن الخطاب رضي
 عنه اخذوا فقال عمر رضي الله عنه يا صاحب الخوض هل يدرك
 التسبغ فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا صاحب الخوض لا يخرجنا
 نحن عن ابن عباس رضي الله عنه كانت الكلاب تقبل وتدبر في
 المسجد في زمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلم يكن يرتدون شيئا من ذلك د عن داود بن صالح عن
 ابيه رضي الله عنه ان مولانا ارسلنا بريرة الى عائشة رضي
 قالت فوجدتها تصلي فاسارت الي ان اضرها فجاءت
 هرق فاكلت منها فلما انصرفت عائشة رضي الله عنها من صلوها
 اكلت من حيث اكلت الهرة وقالت ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما ليست بنجس انا هي
 من الطوائف عليكم واقرئت رسول الله يتوضا

ابن عباس رضي الله عنهما
 بل كانا نبتان عن النبي
 في ذلك الموضع

المراد بالرجل الفيلسوف
 بوجه ادبار الكلاب واقبالها
 على الظاهر

قوله يتوضا بفضلها والاحق
 ان يتوضا بماء من بطنها
 لموضا النبي عليه السلام

بفضلها

بفضلها عن عبد الله بن مفضل رضي الله عنه سيع ابنه يقول
 اللهم اني اسئلك الفطر الابيض عن عيين الجنة قال
 اي بني سئل الله الجنة ونقود به من النار فاني سمعت
 رسول الله يقول انه سيكون في هذه الامة قوم يعبدون
 في الطهور والدعاء وقال الامام الغزالي رحمه في الاحياء
 يا محضله ومختصر سيرة الاولين استغراق جميع الكم
 في تطهير القلوب والاشباه في تطهير الظاهر حتى ان عمر
 مع علو منصبه توصيا بما في جنة بصرائه وقال في ابهره
 او غيره من اهل الصفة رضي الله عنه في الشواء فيقام الصلوة
 فندخل اصابعنا في الحصى ثم نفرها بالتراب ثم نكبر
 وكانوا يفتنون على الجارة في الاستنجاء وقال في عمر رضي الله عنه
 نوب الانسان على عهد رسول الله عليه السلام
 وانما كانت مباديلنا بواطن ارجلنا حتى قال بعضهم
 الصلوة في التعلين افضل لفعله عليه السلام واخبار
 خلقها وقال الخفي رحمه في الذين يخلعون ثيابهم
 ودوت لوان محتاجا جاء واخذها منك الخلق النعال
 وكانوا يمشون في طين الشوارع خفاة وعلمسون
 في غلبه تنجسها

الاعتناء في الدعاء بسؤال الفطر الابيض
 عن عيين الجنة

الاعتناء في الدعاء بسؤال الفطر الابيض
 عن عيين الجنة

الاعتناء في الدعاء بسؤال الفطر الابيض
 عن عيين الجنة

الاعتناء في الدعاء بسؤال الفطر الابيض
 عن عيين الجنة

عليها وبصّلون في المساجد على الأرض ويأكلون من دقيق
 البر والشعير وهو يداس بالكدّات وتبول عليه
 ولا يجزّون من عرق الأبل والحيل مع كثرة تمسّنها في
 النجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم سؤال في ذائق
 النجاسات وقد انتهت التوبة الآن إلى طائفة سمّوا
 الرغونة نظافة ويقولون هي مبني الدين فأكثروا قوتهم
 في تزبيرهم الطوامر كغسل الماشطة بعوسرها والباطون
 خراب شحون غبائث الكبر والعجب والرياء والنفق
 ولا يستكفون ذلك ولا يتجشّون منه ولو اقتصر بقصر
 على الاستنجاء بالحجر أو شرب على الأرض جافاً أو صلي على
 الأرض أو على بوارى المسجد من غير تجارة أو توضعاً
 من آنية عجوز أو آنية رجل غير مشقون متخيف
 لأفاموا القيمة وشدّ دوا عليه التكبّر ولقبوه بالفذر
 وأخرجوه من زميرهم واستكفوا من مؤاكلته ومخالطه
 فسوّا البذاذة التي هي من الإيمان فزاره والرغونة
 نظافة فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف
 منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس خصفه

هو كان السؤال عن ذلك امر مدرك في الشرع
 فلو كان لو فعلوا لنقل ولم يوجد نقل قط كما نقل
 سؤالهم عن ذائق غبائث القلب خرافة زائدة
 عن عند انفسهم ما انزل الله به من سلطان

الاستنجاء بالحجر أو شرب على الأرض جافاً أو صلي على
 الأرض أو على بوارى المسجد من غير تجارة أو توضعاً
 من آنية عجوز أو آنية رجل غير مشقون متخيف

الاستنجاء بالحجر أو شرب على الأرض جافاً أو صلي على الأرض أو على بوارى المسجد من غير تجارة أو توضعاً من آنية عجوز أو آنية رجل غير مشقون متخيف

بسم الله الرحمن الرحيم

انتهى

انتهى وقال الامام الحنّازي رحمه شرح الهداية عن محمد
 بن الباقر او علي بن الحسين زين العابدين رضي الله
 ربي في الخلاه ذبايا يقعن على النجاسات ثم يقعن على
 الثياب فامر بتياب الخلاه فلما مضى على ذلك زمان
 رجع عن ذلك واستغفر الله فُسئل عن ذلك فقال
 احدثت ذنباً فاستغفرت ففعل وماذا فعلت
 قال فعلت شيئاً لم بفعله الصالحون ولا خير في
 البدعة واصل هذا كله ما روي عن النبي عليه السلام
 بعثت بالحنفية السخية السهلة ولم ابعث بالرقابية
 الضعيفة انتهى الصنف الثاني فيما روي عن أئمتنا
 الحنفية رحمه في الخلاصة ويكره للرجل ان يستخلص
 لنفسه اناء يتوضأ به ولا يتوضأ به غيره وفيه
 التوضؤ في الخوض افضل من التوضؤ في الزرع وفيه
 يتوضأ بقاء الخوض الذي يخاف ان يكون فيه قذر
 ولا يستقيفه وليس عليه ان يسئل ولا يدع التوضؤ
 منه حتى يستيقن انه قد ذر وعلى هذا الصنف
 اذا قدم له الطعام كبس للضيف ان يسئله من أين

في نسخة ١١٣٣
 في نسخة ١١٣٤

الاستنجاء بالحجر أو شرب على الأرض جافاً أو صلي على الأرض أو على بوارى المسجد من غير تجارة أو توضعاً من آنية عجوز أو آنية رجل غير مشقون متخيف

بسم الله الرحمن الرحيم

في نسخة ١١٣٣
 في نسخة ١١٣٤
 في نسخة ١١٣٥

في نسخة ١١٣٣
 في نسخة ١١٣٤
 في نسخة ١١٣٥

في نسخة ١١٣٣
 في نسخة ١١٣٤
 في نسخة ١١٣٥

في نسخة ١١٣٣
 في نسخة ١١٣٤
 في نسخة ١١٣٥

في نسخة ١١٣٣
 في نسخة ١١٣٤
 في نسخة ١١٣٥

منه نجسا كذلك وهو بمنزلة ثوب ذي طافين أسفله
نجس وقام على الطاهر في كتمان رخانه الصلوة في الثقلين
تفضل على صلوة الخائف أضغافا مخالفة لليهود وفيه
لو اشتري من مسلم ثوبا أو بساطا صلى عليه وأن كان بايعه
شارب خمر فيه وفي المشتق عن محمد رجم أنه سئل عن
المستقي بالوضوء إذا لم يتذكر حداثا وقال له رجل
إنك بليت في موضع كذا فشك الرجل وقد صلى بعد ذلك
صلوات فقال إذا شهد عنده عدل أن قضاها وإن شهد
وأحد عدل لم يقض وفي الأيكالي عن محمد رجم إذا وقع
في قلب التوضي أنه أحدث وكان على ذلك أكبر آية
فلا فضل أن يعبد الوضوء وإن صلى بوضوئه الأول
كان في سعة من ذلك عندنا وفيه من سنك في إنائه
أو يؤبه أو يدبه أصابته نجاسة أم لا فهو طاهر
مالم يستيقن وكذلك الآبار والحياض التي يستقي
منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار وكذلك
السنن والمجنون والأطعمة التي يتخذها أهل الشرك
والبطالة وكذلك الثياب التي يشجرها أهل الشرك

يعني أن ذلك مخالفة لهم وهي ما سجد بها معتبرا
في الشرع الحديث السابق وأما في الصلوة حافيا
فمما قلناه من معنى فضل أضغافا مخالفة لليهود
فإن كان ذلك في موضع كذا فمشتق من قوله تعالى
جميع ضيقهم مشقة واحدة وأما في النعال كذا
وفي مشهور فتاوى كذا في النعال كذا
المشهور حافيا وعلى غير المشهور رجل
عشر ركعات حافيا هذه على تعدد رجل
سكت ركعات حافيا هذه زيادة 2
المجمع على إزائه والأفيداد بزيادة 2
على الأفيدي الطن والبقين لا يزول به إلا إعادة
لأنه لا يفيد إلا الطن والبقين لا يزول به إلا إعادة
افضل وأما لم يفد خبر الواحد هنا البقين لغير
عدم التذكر آية 2
على البقين لا يزول بالطن ولكنه يورث
لأن البقين لا يزول بالطن ولكنه يورث
شبهة يحصل بها الكراهة نزعها ولذا
كان الإعادة افضل خواجه زاد
في ما يحصل له بغيره بأصالة النجاسة بخبر العدل
أو ظهر الأثر 2

أو الجهلة من أهل الإسلام وكذلك الجباب الموضوعة
أو المكيبة في الطقات والستيات التي يتوهم فيها
إصابة النجاسة كل ذلك محكوم بطهارته حتى يتيقن
نجاستها وفيه ماء المطر الذي يجري في السكك وفي
السكك نجاسات ثم يجري الماء في النهر وليس في
النهر غير هذا الماء لأبأس به إذا لم يكون النجاسة
وفيه سئل المجندي رجم عن ركيبة وجد فيها خف
لا يدري متى وقع فيها وليس عليه أثر النجاسة
هل يحكم بنجاسة الماء قال لا وفيه والفتوي في الثوب
المصنوع بالنيل ودهن السراج أنه طاهر لأن الأصل
هو الطهارة حتى يتيقن نجاسته وفيه م قد وقع
معد بعض الناس أن الصابون نجس لأنه يتخذ من
دهن الكتان ودهن الكتان نجس لأن أوعيته يكون
مفتوحة الرأس عادة والفارة تقصد شربها وتقع
فيها غالبا ولكننا لا نقف بنجاسة الصابون لأننا لا نقف
بنجاسة الدهن ومع لو أننا نقف بنجاسة الدهن لا نقف
بنجاسة الصابون لأن الدهن قد تغير وصارت

أو بآثره أو ظهر الأثر مع الطعم واللون والريح وحصل فيه
التيقن بخبر الواحد العدل بخلاف المستور والغاسق
خواجه زاد
قال في الغنية 2
وكذا الدرر الذي يلعبه الصبيان إذا وقع في البئر
أو النوب 2
في الصباغ فاعول كانه اسم فاعول من صباغ عند الناس
من باب ضرب صيرها لانه يصرف الألف في الألف واللام
شكها الطاعون سم فاعول طعن لانه يطعن الألف
قال ابن الجوزي الصابون أعجمي وقال الأزهري مؤخره
عدم التيقن 2
تنظر الفارة المينة فيه 2

او رتبته للمنفعة في نبيذ الطهارة
فكل اذا غلغل وركب الطهارة
وغير ذلك يكون طاهر اذا
القدر اذا صار رسا

شَيْئًا آخَرَ وَفِيهِ سَبِيلٌ أَبُو نُصَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَسِيدٍ الدَّائِي
يُصْبَهُ مِنْ مَائِهَا أَوْ مِنْ عَرَفِهَا قَالِ لَا بَضْرَةَ ذَكَرَ قَبْلَ
فَإِنْ كَانَتْ تَمُوتُ فِي بَوْلِهَا وَرَوْثِهَا قَالِ إِذَا جَفَّ
وَتَنَازَرَتْ وَذَهَبَتْ عَنْهُ لَا بَضْرَةَ أَيْضًا وَفِي الْعَنْتَابَةِ
فَعَلِي هَذَا إِذَا جَرَى الْفَرَسُ فِي الْمَاءِ وَابْتَلَتْ ذَنْبُهُ فَنُصِرَ
بِهِ رَاكِبُهُ يَنْبَغِي أَنْ لَا بَضْرَةَ وَفِيهِ السَّخْلَةُ إِذَا خَرَجَتْ
مِنْ أَمْرِهَا فَتَلِكِ الرُّطُوبَاتُ طَاهِرَةٌ لَا يَنْجَسُ بِهَا الثَّوْبُ
وَلَا الْمَاءُ وَكَذَلِكَ الْبَيْضَةُ وَفِيهِ الرُّطُوبَةُ الَّتِي عَلَى
الْوَلَدِ عِنْدَ الْوَلَادَةِ طَاهِرَةٌ وَفِيهِ وَأَمَّا الْقِسْمُ الَّذِي
يُسْقَبُ نَزْعُ بَعْضِ الْمَاءِ فَإِنْ وَقَعَتْ فِي الْبَيْزِ فَإِنَّهُ أَوْ
عَصْفُورَةٍ أَوْ دَجَاجَةٍ أَوْ شِيَا أَوْ سِنُورٍ وَأَخْرَجَتْ
مِنْهَا حَيْثُ لَا يَنْجَسُ الْمَاءُ وَلَا يَجِبُ نَزْعُ شَيْءٍ مِنْهُ وَهَذَا
إِنْ خَسَنَ لِأَنَّ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتُ مَا دَامَتْ حَيَّةً
طَاهِرَةٌ وَالْقِيَاسُ أَنْ يَنْجَسَ الْبَيْزُ بِوُقُوعِ وَاحِدٍ
مِنْ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ فِيهِ وَإِنْ أَخْرَجَ حَتَّى لَا يَسِيلَ
هَذِهِ الْحَيَوَانَاتُ نَجَسٌ فَتَنْجَسُ النِّجَاسَةُ فِي الْمَاءِ فَيُجِبُ
نَجَسُ الْمَاءِ لِكُنَّا نَرَكُنَا الْقِيَاسُ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ

والمحصل ان الدواب ملقحة بالارض النجسة في
الطهارة بالنبس وذهاب النجاسة بها فلو لم
تلق الطهارة في الارض النجسة بها لم ينجس
فكل هذا لا ينجس فيها منه في الارض فطهر
الارض وارتفع بها من النجاسة فطهر
وكذا الدواب اذا تجمعت فطهر الارض
الاخر اما الارض ففقدت رطوبة الارض
واما الدواب فبالاخرى ادالة

او رتبته

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَارَ الْقَصَابَةَ رَضَهُ فَانْتَهَمَ
لَمْ يَتَّخِذُوا نَجَاسَةَ السَّبِيلِ حَتَّى أَمَرُوا بِنَزْحِ بَعْضِ
مَاءِ الْبَيْزِ بَعْدَ مَوْتِ الْفَارَةِ فِيهِ وَلَوْ أَعْتَبَرُوا نَجَاسَةَ
السَّبِيلِ لَأَمَرُوا بِنَزْحِ جَمِيعِ الْمَاءِ وَلَكِنْ مَعَ هَذَا إِنْ كَانَ
الْوَقْعُ فَارَةً يَنْسَحِبُ لَهُمْ أَنْ يَزْحُوا عَشِيرَتَ دُلُوكَ وَأَنْ
كَانَ سِنُورًا أَوْ دَجَاجَةً مَخْلُودَةً يَنْسَحِبُ لَهُمْ أَنْ يَزْحُوا
أَرْبَعِينَ دُلُوكًا لِأَنَّ سِنُورَ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ مَكْرُوهٌ عَلَى
مَا بَيَّنَّا وَالْغَالِبُ أَنَّ الْمَاءَ يُصْبَغُ فِي الْوَقْعِ وَلَوْ تَقَيَّنَا
أَنَّ الْمَاءَ لَمْ يُصْبَغْ فِي هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ لَا يَنْزَحُ شَيْءٌ مِنَ الْمَاءِ
وَأَنْ كَانَتْ الدَّجَاجَةُ غَيْرَ مَخْلُودَةٍ لَا يَنْزَحُ مِنْهَا شَيْءٌ وَفِيهِ
إِذَا غَسَّ الرَّجُلُ يَدَيْهِ فِي سَمْنٍ نَجَسٍ ثُمَّ غَسَلَ الْيَدَ فِي الْمَاءِ
لَمْ يَأْرِي بِغَيْرِ خَضِيٍّ وَأَثَرُ السَّمْنِ بَاقٍ عَلَى يَدَيْهِ طَهَرَتْ يَدَا
لِأَنَّ نَجَاسَةَ السَّمْنِ بِإِعْتِبَارِ الْجَاوِرَةِ وَقَدْ زَالَ الْجَاوِرُ
عَنْهُ فَبَقِيَ عَلَى يَدَيْهِ سَمْنٌ طَاهِرٌ وَفِيهِ ثُمَّ يَشْرَطُ الْعَصْرُ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي رِوَايَةِ الْأَصْلِ وَأَنَّهُ أَحْوَطُ وَفِي رِوَايَةِ
يَكْتَفَى بِالْعَصْرِ مَرَّةً وَإِنَّهُ أَوْسَعُ وَأَرْفَقُ بِالنَّاسِ فِي النَّوَائِلِ

عنه كراهة سوره التست لذاتها بل يوجب
لأن كراهة سوره التست لذاتها بل يوجب
نف النجاسة بمنقارها في المحبوس لا يوجد
ذلك بخلاف السنور والفارة خواجه راده
قلت هذه المسئلة على طهارة السمن النجس
اذ اغسل بالماء ثلث مرات واما السمن النجس
بغير اللحم كسمن الميتة والخطير اذا اصاب
شيئا لا يطهر بالماء يذهب اثره لان النجاسة
لذاته لا باعتبار مجاورته النجاسة فواجب راده

النجاسة التي ليست لها عين مبرئة مثل البول
ولم اذا اصاب ما يمكن عصره من النجاس
ففي ظاهر الرواية يشترط الفصل ثلث مرات
مع العصر في كل مرة ومع المبالغة في الثالثة وهذا
احوط واما في غير ذلك فيكون العصر بعد الفصل ثلث مرات
وهذا اوسع وفي رواية اخرى يكتفي بالعصر بعد الفصل ثلث مرات
كفي الفصل مرة مع العصر كذلك هذا فيما استمر
فبد النجاسة فثلاثة اقسام خواجه راده

او رتبته

وعليه الفتوى وفيه وفي المستق شرط العصر مرة
 علي قول ابي يوسف رحمه فقد روي ابن سماعة عنه
 في الثوب بصبه مثل قدز الدزهم من البول فصبت
 عليه الماء صبته واحدة وعصره طهر وكذلك اذا غسبه
 غمسه واحدة في اناء او نهر جار وعصره فان ذلك
 بطهر وان غسبه غمسه واحدة سابغة لم يطهره
 قال الحكم الترهيد رحمه يريد به اذا لم يعصره وبغض
 مشايخنا قالوا علي قياس قول ابي يوسف رحمه اذا كان
 الخجاسة رطبة لا يشترط العصر وان كانت يابسة
 بشرط انهي وفي التجسير قال بغض مشايخنا
 بكرة الصلوة في ثياب الفسقة لانهم لا يتوقون
 الخوف الا ان الامع انه لا بكرة لانهم لم يركبوا ثياب
 اهل الذمة الا السراويل مع انهم يستحلون الخ
 وفيه رجل اصابه طين او مش في طين ولم يغسل
 قدميه وصلي بجزئه مالم يكن فيه اثر الخجاسة
 انتهى وفي الفوائد الظهريه كان والدي رحمه يقول
 اذا ترشش البول علي ظاهرك فحس عليه التراب

في قياسه روي ابن سماعة
 اذا اصابته ما يمكن
 غسله
 وهذا اشارة الى طهارة ازار الحكم لانه يغسله
 ويغسل كذلك خارجا

وهذا موافق لفعله عليه السلام انه اذا اصاب ثوبه ببول اصاب
 يغسل عليه الماء ولا يغسل ثوبه في ثوبه

اذا

بالاقتناع وكذا الحكم في غير الظاهر
 من الرواية وهو المختار للفتوى

سواء في تحفة الفقهاء والبدائع

في حجة الاثنا عشرية
 والشافعية والحنابلة
 ويجوز ان يغسل بغير الواحد والا فلا حرج

وتركه حتى جف ثم حكه اجزاه انتهى وفي محيط الخيرة
 الضيق اذا اصاب شيئا مما لا يشرب فيه الخجاسة
 كالخمر والحديد ونحوه فانه يطهر بالغسل ثلاثا من غير
 عصر وكذلك اذا كان شيئا يشرب فيه القليل
 كالبدن والحلف والنقل لان الماء يستخرج ذلك
 القليل من غير عصر انتهى وفي فتح القدير يتوضأ من
 البئر التي يذلي فيها الدلاء والجرار الدنسة بمائها
 الصغار والعبيد لا يعلمون الاحكام ويمسها الرثاقون
 بالأيدي الدنسة مالم يعلم الخجاسة وفيه في سده
 خجاسة رطبة فجعل يضع يده علي عروة ابريقها
 صب علي اليد فان غسل ثلثا طهرت العروة مع
 طهارة اليد لان خجاساتها خجاساتها طهارة
 انتهى وفي مجمع الفتاوى والقبلة الجلود التي تدع
 في بلادنا ولا يغسل مذبحها ولا يتوقى الخجاسات
 في دبرها ويلقونها علي الارض الخجاسة ولا يغسلونها
 بعد تمام الدخ فمطهر يجوز اخذ الحفاف
 وغلاف الكتف والقاب والدلاء وطبا وباسكا

بل يغسل الكلاب

وفيه ما صلي ومعه عتيق شاة غير مفصول جاز لان الدم
المسفوح ما سبال منه وما بقي لا بأس به وفيها عن أبي
نضر الدوسي في طين الشوارع ومواطي الكلاب
فيه طاهر وكذا الطين المسرق وردغة طريق فيه
نجاسات طاهرة لا اذا راى عن النجاسات قال
وهو الصحيح من حيث الرواية وقريب من المصوب
عن اصحابنا من منية الفقهاء انتهى وفي مجمع الفتاوى
غسل الثوب الخبز بالاشنان والصابون ثلث
مرات وقد بقي فيه شيء من الصابون والاشنان
ملتصقا به طهر وفيه وفي فتاوى قاضي طهر
وما يصيب الثوب من نجاسات النجاسات قبل يتنجس
بها وقبل لا يتنجس الثوب وهو الصحيح وفيه وفي المنة
سئل نور الائمة عن استنقى من الكوادي وصبت
في الحب وكان في الماء بغيره الغنم قال لا يتنجس الماء
لان الاول في منزلة البئر قال نور الائمة قلت
لشهاب الائمة لو تقيت في الحب قال ناخذ بالاول
فلا يتنجس وفيه الاياه كالبئر في حكم البئر والكبير

الرد في دفع الدال وكذا هو لو بالحق
انكر

ان ذكره الشرح لان نجاسة الثوب يظهر
بطهارة بطرق التبعية 2

نجاسة الكيف والاصطبل والامام

لان فيه تبدل الحقيقة وله تأثير في الطهارة
خواصه 2
ان وقع في ماء الحب المذكور 2

وهو لا يتنجس بالمكنة البعة والحق في حد
الكثرة فعند البعض يتكثرا لانتظار وعند آخر
ان يتكثروا مع الماء وعند آخر ان يخرج
كلما استقى اكثر من واحد فواجب ان

انما يوجد الوصف المنق لا اوبعضه
والبعير في كذا كذا الا انه لا يظن الرواية
فيما

فيما يروى عن أبي حنيفة رجم وفيه وقال طهر الذين
وقاضوا رجم يكون نجسا وفيه وفي التفرقة عن أبي
يوسف رجم لو صب الماء على ازار نجس طهر وان لم
يقصره وكذا الخشب لو اترر فافسسل ثم صب الماء
على الازار طهر وان لم يقصره وفي شرحه لوانى
وكذا الكوا في ازاره او بدنه نجاسة فاستكرهت
الماء عليه طهر وان لم يقصره ولم يذكركه في الغنية
رعاة يشدون صنع الكشاة بخزفة منلطة بطين
تخلوط بغيرها كيدا برتضوها ولدها وحفتم عليها
بعد الحيل بيد رطبة فيصيرها بقية ذلك الطين
على الصنع فهو عفو انتهى والحاصل ان وجوب اخراز
عن النجاسة ليس لانه بالوصف المنق من البرج
المنين والطعم البشيع واللون القبيح فاذا لم يوجد
ولم يتقن بوجوده فانه منق ايضا فلا يجب ومع
التيقن يغنى القليل في مواضع الحاجة والضربة
لان الحاجة للخرج منق بخلاف امراض القلب
من الرياء والكبر وغورها فان قبحها لانه فلذا ورد

ان من كان في قلبه شغل ذرة من كبر لا يدخل الجنة
 وقد مر تحت هذا التعليل والضبط واعلم به فان
 ينفعك النوع الثاني في ذم الوسوسة وافاتها
 عن أبي بن كعب رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان
 فانفق او سواس الماء وقال الحسن رحمه الله ان شيطانا
 يضحك بالناس يقال له الولهان وروي قس الله
 دخل يومئذ من ايام فقير فقال للشيخ ابي عبد الله
 بن خفيف في وسوسة فقال الشيخ عهدي بالصوفية
 انهم ينسخون من الشيطان والآن الشيطان ينسخ
 منهم وكفى للعاقل زجرا ان يكون ضحكة للشيطان
 وسخة له وهذا احد افات اتباع الوسوسة وافاتها
 ترك الامر قال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه
 عدوا والمتابعة للوسوسة اتخاذ الشيطان صديقا
 بل اخافا قال تعالى ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين
 وقال عليه السلام فانفقوا سواس الماء والامر
 للجوب فلا يتبع مقصبة وثالثها اسراف الماء وهو

يعني ان لا يلبس جند يقال له الولهان نصب
 لاجل وسوسة المتوسمين حال الوضوء خواتمه

حرام لقوله تعالى ولا تشربوا وقد سبق تحقيق الامر
 في الوضوء ولو على شط نهر ورابعها انفاؤه الى تأخير
 الصلوة الى الوقت المكروه او ترك الجماعة او ترك
 الصلوة او ترك التعليل او الذكر او الفكر او غرضك
 من الفضائل والفواضل ونصب الغم والافاق
 وخامسها تأخيرها الى امور محدثة مكروهة كاتخاذ
 اناء للوضوء واللباس والسجادة وعدم التوضؤ من
 اناء غيره وعدم الصلوة على يساجله ولباسه او سواك
 عن طهارته والاحتراز عن طعامه يتوهم الخجاسة
 ونحو ذلك وفيها اذي للناس وسادسها سوء الظن
 للسليين بعدم التوقي عن الخجاسات في الوضوء والفعل
 والاكل والشرب بل بعدم صحة صلواتهم وساجداتهم
 على الناس ولا عجب بنفسه حيث انفرد من بين الناس
 بالاحتياط البالغ في الدين والنظافة والطهارة التي
 هي اساس الدين النوع الثالث في علاج الوسوسة
 وطريق التوقي عنها ان يخاف عليه بها بالاستعداد
 الطبيعي او بمقارنة اصحاب الوسوسة وتوهمها خيرا

اي فيها لا يعني من الدقة في الملاحظة

قيد القدم والسوء والاحتراز

وهو قوله تعالى ان بعض الظن اثم

بتأويل عدم صحة الوضوء والفعل الخ

بالفضل
 لا يبين مذمومة الوضوء في الشرع وافاتها الزم بيان
 علامها اليقين الاحتراز التام والتحقق في النقوب
 وحصل له الاثار الممنوعة
 نوعا ثانيا

وميل الى جانب الاطلاء
 وميل الى جانب التعليل

وَدَعَا وَتَقَوَّى أَتَمَّ أَنْ عَلِمَ بِهَا بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ أَمَّا الْأَوَّلُ
فَأَنْ تَعْرِفَ الْأَفَاتِ السَّابِقَةَ وَتَتَكَبَّرَ مَا لَحَظَهَا فَتَشْ
عَنْ عِطَاءِ الرَّزْقِ بَارِي رَحْمَةٍ أَنَّهُ قَالُ كَانَ فِي اسْتِقْصَاءِ
فِي أَمْرِ الطَّهَارَةِ وَضَاقَ صَدْرِي لِكَلَّةٍ كَثْرَةِ مَا صَبَبْتُ
مِنَ الْمَاءِ وَلَمْ يَسْكُنْ قَلْبِي فَقُلْتُ يَا رَبِّ عَفْوَكَ عَفْوَكَ
فَسَمِعْتُ هَارِغًا يَقُولُ الْعَفْوُ فِي الْعِلْمِ فَرَأَى عَنِّي ذَلِكَ
وَأَنْ تَعْرِفَ أَنَّ الْأَحْيَاظَ وَالْوَرَعَ وَالتَّقْوَى كُلُّ سَعَادَةٍ
الْكَارِبِينَ فِي الْأَقْبَادِ بِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِمْ وَعَلَيْهِمْ وَسَلِّمْ أَجْمَعِينَ وَأَصْحَابِهِمْ رَضَى الْجَنَّةِ دِينِ رَحْمَةٍ
وَأَنْ تَعْرِفَ سَهْلَتَهُمْ فِي أَمْرِ الطَّهَارَةِ وَعَدِيمَ دَقَّتُهُمْ
فِيهِ وَأَفْعَالَهُمْ وَأَقْوَالَهُمْ وَفَنَاءَهُمْ فِي الرُّخْصَةِ وَالسَّعَةِ
وَقَدْ ذَكَرْنَا بَعْضَهَا وَأَنَّ الْمَقْصُودَ الْأَصْلِيَّ مِنَ الْعِبَادَةِ
تُطَهِّرُ الْقَلْبَ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْمَذْمُومَةِ وَتُحْلِلِيهِ
بِالْأَخْلَاقِ الْحَمْدُودَةِ فَلِذَا كَانَ دِقَّةُ السُّلُوفِ رَحْمَةً فِيهِ
وَفِي الْأَخْبَارِ عَنْ حَقِيقَةِ الْعِبَادَةِ وَلَحْيَا أَنَا فِي خِطِّ
اللسان والسمع والبصر أَمَّا الْعَمَلُ فَإِنَّ تَدَاوُمَ عَلَى الْعَمَلِ
بِالْأَقْوَالِ لَمْ يَزَلْ فِيهَا رُخْصَةٌ وَسَعَةٌ فِي أَمْرِ الطَّهَارَةِ

وَلَوْ كَانَتْ حُجُوجَةٌ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مَهْجُورَةً إِلَى أَنْ تَزُولَ
عَنْهُ الْوَسْوسَةُ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْإِقْصَادِ وَالْعَمَلِ بِالْأَقْوَى
إِذَا الْأَرْضُ تَدَاوَى بِالْأَضْدَادِ رُوِيَ عَنْ بَعْضِ الزُّهَادِ
أَنَّهُ قَالَ اعْتَرَانِي وَسْوسَةٌ وَكُنْتُ أَغْسِلُ عَنْ ثَوْبِي
كُلَّ يَوْمٍ أَصَابَ مِنْ طِينِ الشَّوَارِعِ فُخِرْتُ يَوْمًا إِلَى صَلَاةِ
الْفَجْرِ فَأَصَابَ ثَوْبِي مِنْ طِينِ الطَّرِيقِ فَإِنْ ذَهَبْتُ إِلَى
غَسْلِهِ يَقُولُ عَنِّي لِمَا عَمَّ فَلَمَّا هَمَمْتُ إِلَى غَسْلِهِ هَدَانِي
أَنَّهُ تَعَالَى فَالْقَى فِي قَلْبِي أَنْ تَمَسَّ فِي الطَّيْنِ ثُمَّ صَلَّيْتُ
لِلْمَجَامَعَةِ بِالْغَسْلِ فَفَعَلْتُ فَرَأَى عَنِّي الْوَسْوسَةَ وَمِنْ
الْأَعْمَالِ الْمُرَبِّلَةِ لِبَعْضِ الْوَسْوسَةِ نَضَحَ الْمَاءُ فَرَجَهُ بَعْدَ
الْوَضُوءِ فَإِذَا أَحْسَنَ بِالْمَجَامَعَةِ عَلَيْهِ تَسْتَعِينُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
أَنَّ الْكَبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ جَاءَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَأَنْضَحْ وَمِنْهَا أَنْ لَا يَبُولَ
فِي الْمَغْتَسِلَاتِ سَمِعْتُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَفْقَلٍ رَضِيَ أَنَّ رَسُولَ
أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبُولُ أَحَدُكُمْ
فِي سِتْرِهِ فَإِنَّ عَمَاتَهُ الْوَسْوسَ مِنْهُ النَّوْعَ الرَّابِعَ
فِي اخْتِلَافِ الْفُغْرَاءِ فِي أَمْرِ الطَّهَارَةِ وَالْجَنَاسَةِ وَالْقَوْلُ

من عطف الجلالة على المذموم ولعدم سكوت قلبه في
الصب
عن أبي طالب مفعولك ان عطف الله في علم الله المستوعب
ام الطهارة فالعمل بتقواه وترك سبابه وسوءه
الليس في التبرك والضم على ان لا يعود خوفنا من الله
تعالى بناء على انه امجدت فعلت وعلت بتقواه
فقال عني ذلك
عن أبي الحسن روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من القحابة
رضي عنهم

لان الله تعالى ما يلفظ من قول الاله في قلبه
وقال في اية اخرى ان التسمع والبصر والفعل
كان عنه معلوما فلما كان ذلك في العلم
مواجزة

ولو كانت

في بيان اختلاط الغوايب في دفع بعض العقبات
في رفع الحجاب عن العمل في العلم في ركن
القاعدة الكلية تقع في دعاء خبير

الصحيح والقاعدة الكلية فيه عند الحقيقة انما الاول ان فيه
 أربعة مذاهب الاول مذهب الظاهري ان الماء لا
 يجتس أصلا جارية او ركبا قليلا او كثيرا تغير كونه
 او طعمه او ريحه او لم يتغير لقوله عليه السلام
 الماء طهور لا يجتسه شيء خرجته دت من قطن
 حكاه عن أبي سعيد الخدري في مرفوعه صححه
 أحمد ويحيى وقال ابن حزم رحمه في المجلي ومن زوى
 عنه القول مثل قولنا ان الماء لا يجتسه شيء عايشه
 وعن وابن مسعود وابن عباس وحسن بن علي وميمونة
 وأبو هريرة وحذيفة وأسود بن يزيد وعبد الرحمن
 أخوه وابن أبي ليلى وسعيد بن جبيرة وابن المسيب
 وقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق والحسن البصري
 وعكرمة وجابر بن زيد وعثمان البني وغيرهم ما قولك
 الظ ان مرادهم طهارته ان بقي على طبعه من الرقة
 والسيلان اذ عند خروجه عن طبعه لا يسمى ماء
 وحكي ابن حزم رحمه عن داود رحمه ان الأبوال كلها
 والأوزان كلها طاهرة من كل حيوان لا آدمي

وجه الاستدلال بان تغير الماء لا يستلزم ان يتغير كونه
 في سابق النفي بعد اعدام المعنى ان كل من أفراد الماء
 طاهر في نفسه وتغير غير لا يتغير شيء من الأشياء
 نجاسة اولاد الجاهل وحلوا التفرقة على العهد لان هذا
 الحديث ورد حين سئل عن شيء بصفة وهي بغيره المدة
 فعلى هذا المراد من الماء ماء ابارا الحديثة لانه خارج
 تحت الارض فلهذا لا يجتسه شيء كصائر الماء الجارية
 خواصه رادة

هو المراد هنا
 الروث قد يطلق على مطلق النجاسة

والثاني

والثاني مذهب مالك ومن تبعه رحمه ان الماء طاهر
 الا ما تغير أحد أوصافه بالجنس جارية او ركبا قليلا
 او كثيرا وبه قال الاوزاعي والليث بن سعد وعبد الله
 بن وهب واسماعيل ابن اسحاق ومحمد بن بكر وحسن
 بن صالح وأحمد في رواية لقوله عليه السلام ان الماء
 طاهر الا ان يتغير طعمه او لونه بنجاسة خرجته من
 عن أبي أمامة وخرجه رزاق قطن طح عن راشد بن سفية
 نسلا ووجهه المفعول ان الماء في طبعه احالة
 كل شيء الى نفسه فاذا لم يظهر أثر النجاسة بظهورها
 انقلب ماء فيظهر كالجيفة المكفأة في الماء المالح فانقلب ملح
 فانها طاهرة عند غيره ايضا لانقلاب الحقيقة في الفرع ايضا
 وأصله الحسن اذا صارت خلا وقال مالك وابن أبي
 ليلى الروث والنجس طاهران وقال مالك وعطاء والثوري
 والحنفي وأحمد بول ما يؤكل لحمه ورواه طاهران
 والثالث مذهب الشافعي ومن تبعه رحمه ان الماء
 اذا بلغ فلتين وهي خمسمائة رطل لا يجتس الا يتغير
 أحد أوصافه كقول مالك رحمه وان لم يبلغ يتنجس

وجه الاستدلال بان التلازم في الماء لا يستلزم ان يتغير كونه
 ان كل من أفراد الماء طاهر في نفسه وتغير غير لا يتغير شيء من الأشياء
 نجاسة اولاد الجاهل وحلوا التفرقة على العهد لان هذا
 الحديث ورد حين سئل عن شيء بصفة وهي بغيره المدة
 فعلى هذا المراد من الماء ماء ابارا الحديثة لانه خارج
 تحت الارض فلهذا لا يجتسه شيء كصائر الماء الجارية
 خواصه رادة

بِحَسْبِ مَوَاقِفِهِ قَلِيلًا وَقَالَ الْإِمَامُ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ فِي
 الْأَخْبَاءِ وَكُنْتُ أُرَدُّ أَنْ يَكُونَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ مِثْلُ
 مَذْهَبِ مَالِكٍ رَحِمَهُ لِسَبْعَةِ أَرْبَعَةِ الْأَوَّلِ عَدَمِ وَقَعِ السُّؤَالُ
 مِنْ أَوَّلِ عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى آخِرِ
 عَصْرِ الصُّبْحَةِ رَحِمَهُ عَنْ كَيْفِيَّةِ حِفْظِ الْمَاءِ وَجَالِهِ وَكَانَتْ
 أَوَّلُ مِيَاهِهِمْ يَتَعَاطَاهَا الصُّبَّانُ وَالْإِمَامُ وَالَّذِينَ
 لَا يَحْتَزُّونَ عَنِ التَّجَاسُاتِ وَالثَّانِي تَوَضُّأُ عَمْرٍاءَ رَحِمَهُ
 جَرَّةُ نَصْرَانِيَّةٍ وَهَذَا كَالصَّحِيحِ فِي أَنْهُ لَا يَقُولُ إِلَّا عَلَى عَدَمِ تَغْيِيرِ
 الْمَاءِ وَالْأَفْجَاسَةِ النَّصْرَانِيَّةِ وَأَمَّا غَالِبَةُ وَالثَّلَاثُ
 أَضْعَافُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ لِلَّهِ وَكَانَ
 تَغْيِيرُهُ الْأَوَّلُ مِنْهَا وَالرَّابِعُ أَنَّ الشَّافِعِيَّ رَحِمَهُ نَصَّ عَلَى
 أَنَّ غَسَالَ التَّجَاسَةَ طَاهِرٌ أَدْلَمُ تَغْيِيرًا وَفَرَّقَ بَيْنَ أَنْ
 يَلُوقِي الْمَاءُ التَّجَاسَةَ بِالْوَرْدِ عَلَيْهَا أَوْ يَوْرُودُهَا عَلَيْهِ
 وَالْخَاسِرُ أَنَّه لَا خِلَافَ فِي مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ أَنَّه إِذَا
 وَقَعَ فِي مَاءٍ جَارٍ وَلَمْ يَتَغَيَّرْ أَنَّه يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ وَأَنْ كَانَ
 قَلِيلًا وَآيُ فَرَّقَ بَيْنَ الْجَارِ وَالرَّاكِدِ وَالسَّادِسُ أَنَّه
 إِذَا وَقَعَ رِطْلٌ مِنَ الْبَوْلِ فِي قَلْبَيْنِ ثُمَّ فَرَّقْنَاهُ فَكُلُّ كُوْنٍ

هذا وان لم يكن تعدد الماء على عدم وجود الوصف المنفرد فقط
 كمن لم يوضوء وجعل ان هذا الماء مكره للفق
 التجاسة ولا يليق بمنصبه ذلك ولا يليق بمنصبه
 ان يتوضأ بماء مكره ولو تزييرا فواجبه زاده
 مع ان سدوها مكره لا يليق بسيد الانبياء
 ذلك فاعلم ان العبر بوجود الوصف المنفرد فواجبه
 حتى يفرق بينها تجاسة الثاني مطلقا بعد ان لم يبلغ
 قلنين وطهارة الاول عند عدم التغير فواجبه
 حتى يفصل ببلوغ القلنين وعدمه وحديث
 افلتح في سنده اضطراب الاصل للعل والقيل
 لا يفتني الفرق بين الجاري والراكد

يغترف

ما من ماء طاهر يغترف منه طاهر ومعلوم ان البول مستثني فيه وهو

يغترف منه طاهر ومعلوم ان البول مستثني فيه وهو
 قَلِيلٌ وَالسَّابِعُ أَنَّ لِحَافَاتِ لَمْ تَزَلْ فِي الْأَعْصَارِ الْخَالِيَةِ
 يَتَوَضَّأُونَ بِهَا الْمُتَقَشِّقُونَ وَيَغْسُونَ الْأَيْدِي وَالْأَوَانِي
 فِي تِلْكَ الْحِجَافِ مَعَ قَلَّةِ الْمَاءِ وَمَعَ الْعِلْمِ أَنَّ الْأَيْدِيَ الْخَمْسَةَ
 وَالطَّاهِرَةَ كَانَتْ تَوَارَدُ عَلَيْهِ فِهَذِهِ الْأُمُورُ مَعَ الْحَاجَةِ
 الشَّدِيدَةِ تَغْيِيرُ فِي النَّفْسِ أَنْهُمْ كَانُوا يَنْظُرُونَ إِلَى عَدَمِ تَغْيِيرِ
 أَنْهَى تَخْتَصُّرًا وَالرَّابِعُ مَذْهَبُ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ بَعْضُهُمُ الْمَاءُ
 الْجَارِي لَا يَتَجَسَّسُ بِوُقُوعِ التَّجَاسَةِ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ أَوْ لَوْنُهُ
 أَوْ رِيحُهُ مُطْلَقًا وَفِي النَّصَابِ وَعَلَيْهِ الْفَتَوَى وَبَعْضُهُمْ
 جَعَلَ هَذَا قَوْلَ أَبِي يُونُسَ رَحِمَهُ وَأَمَّا عِنْدَهُمَا فَاِنْ كَانَتْ
 التَّجَاسَةُ غَيْرَ مَرِيئَةٍ فَكَذَلِكَ وَإِنْ كَانَتْ مَرِيئَةً فَإِنْ لَمْ
 أَكْثَرُ الْمَاءِ التَّجَاسَةَ أَوْ نِصْفَهُ فَيَجَسُّ وَإِنْ أَقَلَّهُ فَطَاهِرٌ
 وَأَمَّا مَاءُ الْبَيْتِ فَلَهُ تَفْصِيلٌ مُوَوَّفٌ وَأَمَّا مَا عَدَا هَؤُلَاءِ
 كَانَ قَلِيلًا فَكُلُّ الْمَاءِ الْجَارِي وَالْأَفْتَنُ قَلِيلٌ بِجَاسَةٍ
 وَخَلْفُوهُ فِي حَدِّ الْكَيْسِ وَالْجَمْعُ وَرَأَى أَنَّهُ عَشْرٌ فِي عَشْرٍ
 وَقَالَ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ وَبِهِ يَفْتَى وَقَالَ ابْنُ قُلَامٍ رَحِمَهُ فِي طَاهِرِ
 الرُّوَايَةِ يُغْتَبَرُ فِيهِ أَكْبَرُ رَأْيِ الْمُسْتَبَلِّ أَنْ غَلِبَ عَلَى خِلَّتِهِ

في الجليان الواقعة فيها

والمحصل ان المتأخر من اختلاف في تغيير الماء
 اتلذذنا قال بعضهم ما دم ان الماء الجاري لا يتغير
 التجاسة فيه ما لم يوجد فيه وصف منفرد تغيير من اول
 كما ذهب اليه مالك والشافعي وعليه الفتوى لا اذ ارفع
 لا يفسد ووافق للقياس وقال الآخرون هذا الاطلاق قول
 اي يفسد رجم واما عندنا فغنية تفصيل وهو انها
 ان كانت غير مريئة فكذلك والا فان لا في اكثر الماء
 او نصف التجاسة فنجس والا فان لا في التجاسة فطاهر فواجبه زاده
 البعض نصف الماء اذا لاقى التجاسة فطاهر فواجبه زاده

وهو الرأى

آتية حيث يصل النجاسة الى الجانب الآخر لا يجوز الوضوء ولا
 جاز وهذا أصح عند الكرخي وصاحب الكفاية والسنابع وهو
 الألبق بأصل أبي حنيفة رحمه الله انتهى مختصراً وقال محمد بن نوح
 ما يؤكل لحمه طاهر وقالوا آخرون ما يؤكل لحمه من الطيور
 طاهر سوي الذئب والبط والأيدي وتبول الحفاة في شئ
 وفروها مقفوءة مما يؤكل لحمه من الطيور
 روايتان طهارته وصحته بغضهم ونجاسته خفيفة
 وصحته بغضهم وقالوا لو انتضخ البول من رأس الأبر
 فليس بشئ والعبار النجس اذا وقع في الماء أو الطعام
 لا يضر واذا انتجس بغض صبرة او خوها فقسم او غسل
 بغضه حكم بطهارة كل قسم حتى يحل أكله كذا في اللباس
 وقد جوز الأخذ في باب الطهارة بمذهب الغير
 حكى أن أبا يوسف رحمه الله غسل ليوم الجمعة وصلى بعد ذلك
 فوجدوا في البئر فارة ميتة فأخبر بذلك فقال
 نأخذ بقول أخواننا من أهل المدينة تمتعاً بالحدث
 المروي عن النبي عليه السلام أنه قال اذا بلغ الماء
 قلتين لا يحل شربا كذا في التاتارخانية وغيره وكل

وهو عدم التقدير والتفويض الى رأي المتكلم

عند الأئمة في رواية جانب الطهارة لا وجوب الاحتراز
 من النجاسة ليس لذاتها كما سبق بل لوصفها المنفرد
 وهذا غير جازم في غيرها خواتمه زاده

في انتها من الطيور
 التي لا يؤكل لحمها
 والحيات والبرص
 كنهها غفيرة
 لدفع طهرتها

اذا انتجس طرف من
 وشئ وشئ
 بلا عذر
 هذا يطعم
 خواتمه زاده

حرمة التقليد للمجتهد مقيدة بما اذا لم يكن باقله حكماً
 قوياً موافقاً للقياس وأخلاقاً في ظاهر النص وفي الأمور
 المقصودة لا الوسائط فاذا جاز للمجتهد التقليد فيه
 فلم يقلد أولى وأما الثاني فلا يصل في الأشياء الطهارة
 لما ذكر في عامة الفتاوى واليقين لا يزول بالشك
 والظن بل يزول بيقين مثله وهذا أصل مقرر في الشرع
 منصوص عليه في الأحاديث مصرح في كتب الفقهاء من
 الحنفية والشافعية ولم أر مخالفاً فيه فاذا شك
 أو ظن في طهارة ماء أو أرض أو طين أو بساط أو لباس
 أو طعام أو إناء أو غير ذلك مما ليس بنجس العنبر
 فذلك الشئ طاهر في حق الوضوء والصلوة وحل
 الأكل وسائر الصفات وكذا اذا غلب الظن على نجاسته
 لكن هنا يستحب الاحتراز عنه وبكره تنزيهاً استعماله
 كسائر الكثرة وسور الدجاجة المخلاة والماء الذي
 أدخل البصية فيه فيه وطين الشوارع اذا لم يرف فيه
 عين النجاسة ولا أثرها وأواني المشركين والدليل على
 هذا ما ذكرنا في النوع الأول من أهل النبي عليه السلام

المدكور من الأصليين والمزوجين

من قبل لا على المجتهد الأخذ بمذهب الغير بالانفاق
 فأمروا بهذا الأخذ وأما التقليد ففيه اختلاف
 قال بعضهم لا على مطلقاً وقال الآخر على مطلقاً
 وفصل البعض بان قال ان على من يقول من قلده
 لا يجوز له ذلك فيما عمل به فيه ولا في غير ذلك
 غلبت الدعوة ولم يكن من دفعوا بالعلل مقتضي
 مذهب على مذهب آخر أو معناه لا الزيادة
 ثم يعود اليه خواتمه زاده

اعلم أن فقيه الأصليون اختلفوا في الأشياء التي
 ليست بنجس العين الطهارة وان لا يزول اليقين بالشك
 بل ينقله وان كانا مفرقين من المسائل المذكورة سابقاً
 الا ان المصنفين هنا يثبتون اليقين لا يزول بالشك
 على أن كراهة الشك في مقام اليقين لا يزول بالشك
 ليس معناه المتعارف بل سابقاً بل اليقين في تناول
 الدهن من الخبز الزاوي والثانية التمسك بالظن في
 والظن وهو الظن القاطع في مقام اليقين في تناول
 في مقام اليقين في تناول اليقين في تناول
 استعماله الاستحباب الكراهة حتى قال اليقين يزول
 على المتعارف واطلاق الكراهة حتى قال اليقين يزول
 بالظن وان استعمال ذلك الشئ حرام تدبرون في الشكاريين
 خواتمه زاده

مِنْ ضِيَاةِ الْيَهُودِيِّ وَالْيَهُودِيَّةِ وَمَا خَرَجَ مِنْ جَابِرِ رِضَا أَنَّهُ
 قَالُوا كُنَّا نَقْرُؤُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَبَّ
 مِنْ آيَةِ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَقِيمُوا وَنَسْتَجِبْ بِهَا فَلَا يَغِيبُ ذَلِكَ
 عَلَيْنَا فِي الْكُنَاخَاتِ وَفِي الْأَصْلِ الصَّبِي إِذَا دَخَلَ يَدُهُ
 فِي كُوْزِ مَاءٍ أَوْ رِجْلِهِ فَإِنْ عَلِمَ أَنْ يَدَهُ طَاهِرَةً بَقِيَّتُهُ يَجُوزُ
 التَّوَضُّؤُ بِهَذَا الْمَاءِ وَإِنْ عَلِمَ أَنْ يَدَهُ نَجِسَةً بَقِيَّتُهُ لَا يَجُوزُ
 التَّوَضُّؤُ بِهِ وَأَنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهُ طَاهِرٌ أَوْ نَجِسٌ فَالْمُسْتَحَبُّ
 أَنْ يَتَوَضَّأَ بِغَيْرِهِ لِأَنَّ الصَّبِيَّ لَا يَتَوَقَّى عَنِ النِّجَاسَاتِ
 عَادَةً وَمَعَ هَذَا لَوْ تَوَضَّأَ بِهِ أَجْزَأُ أَنْتَهَى وَقَالَ فِي الذَّخِيرَةِ
 وَكَثَرَةُ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ فِي أَوَانِي الْمُشْرِكِينَ قَبْلَ الْفَسْلِ لِأَنَّ
 الْغَالِبَ الظَّاهِرَ مِنْ حَالِ أَوَانِهِمُ النِّجَاسَةُ فَانْهَمَ يَسْتَحْبُونَ
 الْحَنَاءَ وَالْمَيْتَةَ وَيَشْرَبُونَ ذَكَرُوا وَيَأْكُلُونَ فِي قِصَاعِهِمْ
 وَأَوَانِهِمْ فَيَكْرَهُ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ فِيهَا قَبْلَ الْفَسْلِ اعْتِبَارًا
 لِلظَّاهِرِ كَرَاهَةِ التَّوَضُّأِ بِسُورِ الدَّجَاجَةِ الْمُخَالَةِ لِأَنْتَهَى
 لَا يَتَوَقَّى النِّجَاسَاتِ فِي الْغَالِبِ وَالظَّاهِرِ وَكَثَرَةُ التَّوَضُّأِ
 بِمَاءٍ أَدْخَلَ الصَّبِي يَدَهُ فِيهِ لِأَنَّهُ لَا يَتَوَقَّى مِنَ النِّجَاسَةِ
 فِي الظَّاهِرِ وَالْغَالِبِ اعْتِبَارًا لِلظَّاهِرِ فَانْهَمَ لَا يَسْتَحْبُونَ

ذَكَرَهُ الْقُلُوبَةُ فِي مَرَاوِيلِ الشَّرْكَ

وَكَانَ الظَّاهِرُ مِنْ حَالِ سَادِيهِمُ النِّجَاسَةُ فَتَوَقَّى هَذَا
 لَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ فِيهَا قَبْلَ الْفَسْلِ جَازٍ وَلَا يَكُونُ أَكْلًا وَلَا
 شَرْبًا بِحَرَامٍ لِأَنَّ الطَّهَارَةَ فِي الْأَشْيَاءِ أَصْلُ النِّجَاسَةِ
 عَارِضَةٌ فَتَجَرَّبُ عَلَى الْأَصْلِ حَتَّى يَعْلَمَ بِمَحْدُوثِ الْعَارِضِ
 وَمَا يَقُولُ بِأَنَّ الظَّاهِرَ النِّجَاسَةُ قُلْنَا نَعَمْ وَكُنْ الطَّهَارَةُ
 ثَابِتَةً بَقِيَّتُهُ وَالْبَقِيَّةُ لَا تَزُولُ إِلَّا بِقِيَّتِهِ مِثْلُهُ أَنْتَهَى
 ثُمَّ قَالَ وَلَا يَأْتِي بِطَعَامِ الْيَهُودِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ كُلِّهِ مِنْ
 الذِّبَاجِ وَغَيْرِهَا الْقَوْلُ تَعَالَى وَطَعَامُ الَّذِينَ أَوْتُوا
 الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ مِنْ غَيْرِ تَفْصِيلٍ بَيْنَ الذِّبَاجَةِ وَغَيْرِهَا
 وَيَسْتَوِي الْجَوَابُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْيَهُودِيُّ أَوِ النَّصْرَانِيُّ
 مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ أَوْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْحَرْبِ وَكَذَا يَسْتَوِي
 الْجَوَابُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْيَهُودِيُّ أَوِ النَّصْرَانِيُّ مِنْ بَنِي
 إِسْرَائِيلَ أَوْ مِنْ غَيْرِ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَنَصَارَى الْعَرَبِ
 لِظَّاهِرِهِمْ أَنْ يَكُونُوا مِنَ النَّصْرِ فَإِنَّهُ لَا يَفْصِلُ بَيْنَ كِتَابِيٍّ
 وَكِتَابِيٍّ وَلَا يَأْتِي بِطَعَامِ الْمُجُوسِ كُلِّهِ إِلَّا الذِّبَاجَةُ فَإِنَّ
 ذِئْبَاجَتَهُمْ حَرَامٌ أَنْتَهَى وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ رَوَيْتُ
 عَنْ ابْنِ سِيرِينَ رَمَاهُ أَنْ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تعالى عليه ولم كانوا يظهرون على المشركين وكانوا يأكلون
ويشربون في أوانيهم ولم ينقل أنهم كانوا يغسلونها
قبل الأكل والشرب يعني يظهرون يغلبون ويستولون
قال تعالى فاصبحوا ظاهري وقال تعالى فاستطاعوا أن
يظهروه ومعناه باقنا وزوي أن أصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه ولم لما هجوا على باب كسرى وجدوا
فيها مطبخة قد دس فيها ألوان الأطعمة فسألوا عنها
فقبل أنها رقة فاطعموه فأكلوا وتعجبوا من ذلك
وبعثوا بشيء من ذلك إلى عمره فتناول عمر من ذلك
وتناول أصحابه فالصعابة أكلوا من الطعام الذي
طبخوا وطبخوا فيه قد دس فيه قبل الغسل والمغني في ذلك
أن الطهارة أصل والتجاسة عارضة وقد وقع الشك
في هذا العارض ولا يرتفع الطهارة الثابتة بقصة الأصل
وما يقول بأن الظاهر هو التجاسة قلنا نعم ولكن في
الطهارة كانت ثابتة بيقين واليقين لا يزول
الابيقين مثله لا يرى أنه إذا أصاب عضو إنسان
أو ثوبه من سور الدجاجة المخالفة أو من الماء الذي

أدخل القتيبي يده فيه وصلي مع ذلك جازت صلوة
وإذا صلي في سراويل المشركين جازت الصلوة لأن الطهارة
في هذه الأشياء أصل وقد تنقنا الطهارة وشكنا
في التجاسة فلم يثبت التجاسة بالشك انتهى ثم قال
ويروي محمد بن في الكتاب أن عليا رضى سئل عن
ذبايح النصاري من أهل الحب فلم يبر به بأساكنه
وما نقلنا سابقا من المسائل المتعلقة بالرخيص
مبني على هذا الأصل وبالجملة أن الاهتمام في أمر الطهارة
ليس من سنة السلف رضى فمن له طبع مستقيم خال
عن الوسوسة واستعدادها فله أن يجزى الأقوي
والأحوط بحيث لا يفوت به أهم منه كالجامة
والتلاوة والذكر والفكر والتصنيف وأما الوسوسة
أو المستعدة فعليه أن يجزى الرخصة والسعة إلى
أن ينقطع عنه احتمال الوسوسة ~~الفصل~~
الإناني في التورع والتوقي من طعام أهل الوظائف
من الأوقاف أو بين المال مع اختلاط الجهلة
والعوام وأكل طعامهم وهذا ناس من الجهل والرياء

فكما ان الكسب بالبيع والاجارة وغويها اذا روعي فيها
 شرائط الشرع حلال طيب كذلك الوقف اذا صح وروي
 شرائط الواقف فلا شبهة فيه أصلاً اذا القمابة وقفاً
 واكلاً منه وكذا بيت المال محل لمن كان مضافاً له
 اذا اخذه بعد الكفاية وقد أخذ الخلفاء الأربعة
 سوى عثمان رضي الله عنه فلا فرق بين الوقف وبين
 المال وبين غيره من المكاسب في الحل والطيب اذا
 روعي شرائط الشرع وفي المنة والحبث اذا لم يراع
 بل الأولان أشبه وأمثل في زماننا اذا كثرت بيع زماننا
 استواقنا واجارناهم باطلاً او فاسدة او مكروهة
 نعم الورع من الشبهات في الحلال والحرام ليس كالورع
 في امر الطهارة والنجاسة بل هو اهم في الدين وسنة
 السلف الصالحين ولكن في زماننا لا يمكن بل لا يمكن الاخذ
 بالقول الاخوطة في الفتوى وهو ما اختاره الفقهاء
 الفقيه ابو الليث رحمه الله انه ان كان اكثر مالاً
 الرجل حلالاً جاز قبول هديته ومعاملته ولا
 فلا قال الامام قاضيان رحمه في فتاواه قالوا ليس

زماننا زمان الشبهات وعلى المسلم ان يتقي الحرام المأني
 وكذا قال صاحب الهداية في التجنيس زمانها قبل ستمائة
 وقد بلغ التارخ اليوم تسوية وثمانين ولاخفاء ان
 الفساد والتغير يزيدان بزيادة الزمان بعده عن
 فقه النبوة فالورع والتقوى في زماننا في حفظ القلب
 واللسان وسائر الاعضاء والتحرز عن الظلم وايداء
 الغير بغير حق ولو بالسؤال والاستخدام بغير اجروان
 يجعل ما في يد كل انسان ملكاً له مالم يتحقق كونه بغيره
 منصوباً او مشروطاً وان علم يقيناً ان في ماله حراماً في
 فتاوى قاضيان لو ان فقيراً اخذ جائزة السلطان
 مع علمه ان السلطان يأخذها غصباً اعجل له ذلك
 فقال فان كان السلطان خلط الدرهم ببعضها ببعض فانه
 لا بأس به وان دفع عين النصب من غير خلط لم يجز خلطه
 اخذه قال الفقيه ابو الليث رحمه هذا الجواب يستقيم
 على قول أبي حنيفة رحمه لان عنده اذا غصب درهم
 من قوم وخلط ببعضها ببعض فله الكفاية وفي الخلاصة
 السلطان اذا قدم شيئاً من المأكولات ان اشتركة

يَجْلُ وَإِنْ لَمْ يَشْرِهِ وَلَكِنَّ الرَّجُلَ لَا يَعْلَمُ أَنَّ فِي الطَّعَامِ شَيْئًا
مَفْصُولًا بِعَيْنِهِ يَبَاحُ أَكْلُهُ أَنْتَهَى وَهَكَذَا قَالَ الْأَيَّامُ
فَأَضِيقَانِ رَجْمٌ وَنَادٍ لَأَنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ
وَفِي بُسْتَانِ الْعَارِفِينَ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي اخْتِذِ الْجَارِ
مِنَ السُّلْطَانِ قَالَ بَعْضُهُمْ يَجُوزُ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُ يُعْطِيهِ
مِنْ حَرَامٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ أَمَّا مَنْ أَجَازَهُ فَقَدْ ذَهَبَ
إِلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنْ السُّلْطَانُ
يُعْطِي مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مَا أَعْطَاكَ فَخُذْ مَا نَأْتِي بِكَ
مِنَ الْحَلَالِ وَرَوَى عَنْ رَضِيَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ
قَالَ مَنْ أُعْطِيَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ مُسْتَلْةٍ فَلْيَأْكُلْهُ فَإِنَّمَا
هُوَ رِزْقٌ رَزَقَهُ اللَّهُ وَرَوَى الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
أَنَّهُ لَمْ يَرِ بِأَسْبَابِ الْأَخْذِ مِنَ الْأَمْرَاءِ وَعَنْ جَبِيْبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ
أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ هَدَايَا الْمَخْدُومِينَ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهُ فَيَقْبَلُهَا وَيُعْطِيهَا لِلْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ
هَدَايَا الْأَمْرَاءِ وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ
عَنْ حَمَّادٍ رَجَمَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيَّ رَجَمَ خَرَجَ إِلَى زُهَيْرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيِّ وَكَانَ غَامِلًا عَلَى حُلْوَانٍ يَطْلُبُ

جَائِزَتُهُ هُوَ أَبُو ذَرٍّ الْهَمْدَانِيُّ رَجَمَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ
لَمْ يَعْرِفْ شَيْئًا مِنْ عَطَائِهِ حَرَامًا بِعَيْنِهِ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَجَمَ أَنْتَهَى وَهَكَذَا فِي الظَّهْرِيَّةِ وَزَادَ أَصْحَابُهُ بَعْدَ
أَبِي حَنِيفَةَ وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُجُ فِي تَلْبِيكِكَ مَا سَبَّبَ امْتِنَاعَ الْوَجْعِ
عَنِ التَّشَبُّهَاتِ وَالْإِخْذِ بِالْقَوْلِ الْأَخْوَطِ فِي هَذَا الزَّمَانِ
فَنَقُولُ سَبَبُهُ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ الْأَوَّلُ غَلْبَةُ الْجَهْلِ عَلَى
التَّجَارِ وَالصَّنَاعِ وَالْأَجْرِ وَالشُّكَا فِي الْأَصْلِ أَوْ الْغَلَّةِ فَلَا
يُرَاعُونَ شُرَاطِئَ الشَّرْعِ فِي مُعَامَلَاتِهِمْ فَيَنْقُضُوا وَيَبْطِلُوا أَوْ يَكُونُ
فَيَكُونُ مَكْسُومُهُمْ حَرَامًا أَوْ حَبِيبًا وَالثَّانِي غَلْبَةُ الظُّلْمِ مِنَ الْعَصَبِ
وَالسَّرِقَةِ وَالْخِيَانَةِ وَالثَّلَاثُ وَغَوَّهَا وَالثَّالِثُ وَالرَّابِعُ
أَنَّ قَوَامَ الْبَيْدِ وَالنِّظَامِ الْمَعِشَرِ بِالنَّقُودِ وَالْحُبُوبِ وَغَوَّهَا
يَتَأَخَّرُ مِنْ الْأَرْضِ وَالْغَالِبُ السُّتْقِلُ فِي الْعُقُودِ وَالْمُعَامَلَةِ
الْبَيْتِ لَهُمْ وَقَدْ صَفَوْهَا حَتَّى لَا يَبْلُغُ أَرْبَعَةَ مِثْقَالٍ وَزَنَ دِرْهَمٍ
وَاحِدٍ شَرَعِي وَالطَّامِعُونَ مِنْ اخْتِسَاءِ الْفُسْفَةِ وَالْكَفْرِ
يَقْطَعُونَ بِهَا حَتَّى صَارَ الْمَقْطُوعُ فِي الدَّرَاهِمِ غَالِبًا عَلَى غَيْرِهِ وَ
جَعَلُواهَا مِنَ الْمَعْدُودَاتِ فِي التَّبَاعِ وَالْإِسْتِقْرَاضِ وَهَجَرُوا
وَزَنَاهَا وَالْفِضَّةَ وَزَيْنَتَهُ أَبَدًا لِلنَّصِ الشَّارِعِ عَلَيْهِ

فلا يتبدل بالعرف اذ شرط اعتبار عدم الفرض وهذا ذهب
 ابي حنيفة رحمه ومحمد بن ورواية طاهر عن ابي يوسف
 وعنه اعتبار العرف فقط مطلقا فاذا كانت وزنية
 ابد يلزم بيان وزنها في التبايع والاستيفاء لان بيان مقدار
 البئر اذا لم يكن مشارا اليه شرط صحة البيع وهو مقدار
 الوزني لا يعرف بالعد كالعكر فاذا لم يبرر وزنه يفسد
 البيع والاستيفاء والاجارة وعوضها والمخلص والحيلة
 في هذا الا المتكك بالرواية الضعيفة عن ابي يوسف
 وامر الاراضي شتوش جدا اذا اصبحت في يدها
 تصرف المالك من البيع والاجارة والمساكنة ونحوها وتودون
 خراجها من الموصف والمقاسمة اي المالك او غيره ممن
 عينه السلطان لاخذ الخراج واذا ما بوا فان تركوا الاولاد
 ذكورا يرثونها فقط دون سائر الورثة ولا يقضي منها
 ديونهم ولا ينفذ وصاياهم ولا يبيع من عينه السلطان
 فاذا اعتبرنا باليد وقلنا ان الارض ملك لذي اليد
 يلزم ان يكون ميراثا لكل الورثة بعد ان يقضي
 ديونهم وينفذ وصاياهم فبان ما عدا الاولاد الذكور

الا انهم اذا باعوا اخذ بعض الثمن
 من عين السلطان

وعدم القضاء والتنفيذ ولم ينصرف فيها ونصرف
 بين عينه السلطان ان لم يكن في الورثة اولاد ذكور
 تصرف في ملك الغير فيكون الماصيل منها خبيثا قال
 في الثنا رخاينة رجل غصب ارضا فاجر بها واخذ
 غلة ارضه كرا فخرج منه ثلثة اكرار ياخذ
 رأس ماله اكر ويصدق بالغلة والكرين ويضمن النصارى
 وهذا في قوائم جميعا انتهى ويكون اية بعض الثمن اولى
 في البيع حراما لمن عينه السلطان وبمؤر الا زمان
 يخرج الاراضي او اخرها عن ملك ذي اليد بالكلية
 وفيه فساد عظيم وان قلنا ان الاراضي ليست بمملوكة
 لاصحابها وبقيت البيوت المال اذ اليهود في زماننا
 وما تقدم مما يقره اباؤنا واجدادنا ان السلطان
 اذا فتح بلدة لا يقسم اراضيها بين الفارين وهذا جائز
 الامام مخير بين القسمة والابقاء للمسلمين الى
 يوم القيمة بوضع الخراج ويكون تصرف ذي اليد
 فيها باحد الطريقين قال في الثنا رخاينة السلطان
 اذا دفع ارضي لمالك لها وهي التي تسمى ارضي

ملكة الى قوم يعطون الخراج جاز وطريق الجواز احد
 الشئتين اما اقامتهم مقام الملاك في الزراعة وعطاء
 الخراج او الاجارة بعد الخراج ويكون المأخوذ منهم
 خراجا في حق الامام اجرة في حقهم انهم فعلي هذين الوجهين
 لا يجزي فيه البيع والهبة والشفقة والموت
 والارث وغوفا اما على الاول فلان اولاهم
 مقام الملاك لظهور صيانة حق المقتبلة عن الضياع
 اعني الخراج فيقدر بعد بيعها والبيع ياتي الى غيرها
 واما الثاني فظاهر فيكون بيع زبي الكبر باطلا وشرها
 حراما ورشوة وهذا اصلح الاجرة التي لا تكون
 للشرع الشريف وضار للمسلمين فيكون بيعه فيكون
 انتقاهما الاول والذكر باحد الطرفين ايضا بالارث
 واما جعل بيعها اجارة فاسدة ليجل مقدار اجر المنزل
 للبايع ففاسد جدا لا وجه له اصلا اما اولاهم
 الاجارة لا تنفقد بلفظ البيع في القول المختار للفتوى
 خصوصا اذا لم يوجد التوقيت قال الامام واضحا
 رجم والفتوى على ان الاجارة لا تنفقد بلفظ البيع

والشراء

والشراء وفي العنانية والظاهر انها تنفقد بلفظ البيع
 اذا وجد التوقيت واما ثانيا فلانه قد سبق ان
 اقامة مقام الملاك ليس من كل وجه بالضرورة
 فلا يملك الاجارة في الطريق الاول وكذلك الثاني
 الوجهين المثل ان كون الخراج اجرة في حق زبي البند
 لضرورة عدم تحقق حقيقته ومعناه لانه مؤنة الارض
 والمؤنة لا تجب الا على المالك في الاجرة في حق زبي
 البند لهذا الضرورة فلهذا سقط وجوب بيان
 بقاء الاجرة بوجاهة مع جهالتها في خراج المقاسمة فهو
 في الحقيقة خراج ولهذا لا يجوز صرفه الا الى مصارف
 الخراج من المالك في اجرة محقة ومن كل وجه لا يجوز
 لصاحبها اجارتهما والثاني ان الخراج يزاد من المتصرف
 لقاد كان شراءه استجارا او غنمه اجرة معجلة لا يمكن
 جعل الخراج اجرة بالنسبة الى المتصرف بل لا يجب
 ان يجب الخراج على البايع ويؤخذ منه واما ثانيا
 ان يقولوا للبايع او المشتري قد يموت في مدة قريب
 من مضيخ الاجارة فيجب ردة الاجرة المعجلة فالحق ان

يَنْعَرِبَا بَاطِلًا وَالْمَأْخُودُ رِشْوَةٌ يَجِبُ رَدُّهَا إِلَى مَعْطِيهَا
فَإِذَا تَقَرَّرَ هَذَا فَالْأَخْذُ بِالْقَوْلِ الْأَحْوِطِ فَضْلًا عَنِ الْوَرَعِ
عَنِ الشُّبُهَاتِ يَسْتَدْعِي أَنْ لَا يُعَايِلَ النَّاسَ لِأَنَّهُ مَا
لَا يَجُوزُ أَخْذُ الْحَرَامِ بِالصَّدَقَةِ وَالْهَبَةِ لِأَجُوزِ الْبَيْعِ
وَالْإِجَارَةِ وَخَوَافُهَا لَا يَصِيرُ بِهَا حَالَةٌ لِلْمَالِ يَجِبُ
عَلَى مَالِكِهِ تَصَدُّقُهُ فَإِنْ غَيَّرَهُ مِنَ الْبَيْعِ وَخَوَافُهَا لِأَجُوزِ
لِلْأَخْذِ أَخْذُهُ بِشَيْءٍ وَخَوَافُهَا إِلَّا أَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ
وَهُوَ فَقِيرٌ فَيَكْزِمُ الْعَزْلَةَ عَنِ النَّاسِ وَبُكَائِي الْمَغَارَةِ
وَيُطَوِّنُ الْأَوْدِيَةَ وَرَفَعَ الْعُلَاةَ وَالْعَفْصَةَ لِسَبِّهَا وَالْأَشَانُ
مَدَنِيٌّ بِالطَّبِيعِ وَفِي هَذَا حَدِيثٌ عَظِيمٌ وَهُوَ أَنَّ الْفَقِيرَ لَا يَأْكُلُ
وَكُلَّ مَا اسْتَقْبَلَ بِالْبَيْعِ فَتَقَرَّرَ فِي الْأَخْذِ بِالْقَوْلِ الْأَحْوِطِ
مَا لَزِمَ بِمَا قَالَ يَجْعَلُ مِنْ بَعْضِهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَخَوَافُهَا
أَمَّا الثَّلَاثَةُ مِنْ أَخْذِ مَالِ الْغَيْرِ بِإِذْنِهِ وَرِضَايَتِهِ
بِعَوَضٍ وَبِلَا عَوَضٍ مَا لَمْ يُعْلَمْ أَنَّهُ بَعْضُهُ حَرَامٌ مُتَشَكِّكٌ
بِأَصُولٍ مُقَرَّرَةٍ فِي الشَّيْءِ مِنْ أَنَّ الْيَدَ دَلِيلُ الْمَلِكِ وَأَنَّ
الْأَصْلَ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ وَأَنَّ الْيَقِينَ لَا يَزُولُ
بِالشُّكِّ الْإِيقِينِ مِثْلُهُ وَأَنَّ الْأَمَانَ النَّقُودَ لَا يَتَعَيَّنُ

فِي الْعُقُودِ وَالْفُسُوحِ لِاسْتِمَا الصَّحِيحِينَ بِلِثْمَيْنِ يَنْبَغِي
فِي الدِّمَةِ وَلَوْهَا لَا وَمُتَجَرِّجًا بِلِثْمَيْنِ وَبِأَقَالِ الْكَرْخِي
وَقَدْ صَحَّحُوا بِكَوْنِ الْفَتَوَى عَلَيْهِ فِي زَمَانِنَا أَنَّ الشَّرِيحَ
بِحَرَامِ بَعْضِهِ حَلَالٌ طَبِيعًا لَا أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ حِينَ الْعَقْدِ
وَيُسَمَّى غَيْرَ مَوْجُودٍ لِكُلِّ خِيَانَةٍ وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَبُو حَنِيفَةَ
مِنْ أَنَّ الْخَطَّ الرَّافِعَ لِلتَّمْيِزِ اسْتِهْلَاكٌ مُوجِبٌ لِلتَّمْلِكِ
عَدْوَالِ الضَّمَانِ وَبِمَارَوْيَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْمَعَ الطَّبِيعُ وَحَبِيبُ
الضَّمَانِ الْمَادَّةُ ثُمَّ مَا لَا يَذَرُكَ كُلُّهُ لَا يَبْرُكُ كُلُّهُ فَلَاوِي
رَوَى الْأَحْوِطُ الْأَحْكَامَ عَنْ بَعْضِ الشُّبُهَاتِ بِمَا فِيهِ أَمَارَةٌ
ظَاهِرَةٌ لِلصَّحِيحِينَ لَهُ شَرْقٌ ثَامَةٌ بِالظُّلْمِ وَالْفَضْبِ
لَوْ كَمَتَتْ لَوْ كَمَتَتْ أَوْ الْقَوْمُ يَرَوْنَ خَوَافُهَا بِمَا يَكُنُّ الْأَخْذُ
عَنْهُ مِنْ غَيْرِ تَرْكٍ مَا فَعَلَهُ أَوَّلِي يَدِهِ أَوْ فَعَلَ مَا تَرَكَهُ
كَذَلِكَ فَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْوَرَعُ عَنِ الشُّبُهَاتِ الْمَالِيَّةِ فِي زَمَانِنَا
الْمُخَوِّفُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ مَنْ اتَّقَى وَتَوَقَّعَ فِي
غَيْرِهَا يَحْصُلُ لَهُ ثَوَابُ الْمُتَّقِي وَالْمُتَوَقِّعِ فِي الْكُلِّ لِأَنَّ الطَّاعَةَ
يَحْسَبُ الطَّاعَةَ الْفَضْلُ ~~الْمَالِيَّةِ~~ الثَّلَاثُ فِي أُمُورٍ مُبْتَدَأَةٍ
بِاطْلَالِ أَكْثَرِ النَّاسِ عَلَيْهَا عَلَى ظَنِّ أَنَّهَا قَرِيبٌ مَقْصُودَةٌ



6322



وهذه كثيرة فلندكر اعظمها منها وقف الاوقاف سببا للثقة
 للتلاوة القرآنية العظيم اولان يصلي نوافل اولان يسبح الا
 يهلك او يصلي على النبي عليه السلام ويعطي ثوابها الروح
 الاوقف او لروح من ارادته ومنها الوصية باخذ الطعام
 والضيافة يوم موته او بعده وباعطائه راحة في راحة
 لمن يتلو القرآن لروحه او يسبح او يهلك له او بان يبيت
 عند قبر رجل اربعين ليلة او اكثر اراقت وبان يبنى
 على قبره بناء وكل هذه يدع منكرات والوقف والوصية
 باطلاق والمأخوذ منها حرام للاخذ وصحة من بالتلاوة
 والذكر لاجل الدنيا وقد بينا ذلك في سائر الكتب الصالحة
 وانقاذ الهالكين وإيقاظ النائمين وجوار الملوك ففعلك
 بها وطاعة الحق تعلم حقيقة مقالنا وتقول الذي الذي
 هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله ربنا لان
 قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك
 انت الوهاب اللهم صل وسلم على محمد سيد المرسلين وعلى آله
 واصحابه اجمعين وللمحمد رب العالمين ثم تصفيه بعون
 الله تعالى وتوفيقه ليلة الاربعاء السابع عشر شعبان
 سنة ثمانين وتسعين

قد وقع الفراغ من هذه النسخة
 الشريفة عن يد العبد الضعيف
 السيد احمد البافراوي
 في زاوية حكم جلبي سنة خمس
 وعشرين وثمانمائة وثلثمائة
 او اوسط صفر الحرة كسبت من نسخة
 التي قد نزلت من نسخة

لنقله من نسخة السيد احمد
 البافراوي

تال المشون
حصين كمال

• وأصل عيشة راضية رضى الرجل عيشته ثم قيل رضى عيشته ثم أخذت منها راضية ونسبت إلى الضمير
 المستتر فيها الراجع إليها مجازاً وهذا مثال للفعل المعلوم المسند إلى غير الفاعل أعظم المفعول به ^{تفريع}
 • وأصل سئل مفعم أفع سئل الرجل ثم قيل أفع سئل ثم أخذ منه مفعم ^{تفريع} ولنجد كذلك وهذا مثال للفعل المجهول المسند إلى غير المفعول
 • وأصل شعر شاعر شعر الرجل شعر ثم قيل شعر شعر ثم أخذ منه شاعر ولنجد كذلك وهذا مثال للفعل المسند إلى المصدر
 • وأصل نهار ضائم ضام زيد في نهاره ثم قيل ضام نهاره ثم أخذ منه ضائم ولنجد كذلك وهذا مثال للفعل المسند إلى الزمان
 • وأصل نهر جار جري الماء في النهر ثم قيل جري النهر ثم أخذ منه جار ولنجد كذلك وهذا مثال للفعل المسند إلى المكان
 • وأصل بنى الأمير المدينة بنى العامل أعني الاستاد المدينة ثم قيل بنى الأمير المدينة ^{أعني الأمير} ولمند الفعل إلى الشبب مجازاً

• وهذا مثال للفعل المسند إلى الشبب • تقرير لتأنيدها الحاد

بيت الى النجم
قد أصبحت اثم الخييار يدعي . على ذنبا كله لم اصنع . من ان رأيت رأسي كرايس الاصلع .
مير عنه قتر عا عن قتر . حذب الليالي ابطي او اسري . افناه قبل الله الشمس اطلعي .
حتى اذا وازاك افق فارجي .
بمنه ستر

وَأَقْرَبُ الْبَطْنِ مِنْ جَوَابِ الْكَدَرِ
أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ عَذَابِ ذِي الْقُصَمِ ۝

وَالْآفَةُ الْمَخْصُوصَةُ لِبَطْنِ الْإِنْسَانِ كَأَنَّهَا مِنْ جِلَّةِ مَا يُوْجِبُ مَعَ
الْقُتُومِ وَالْأَلَامِ الْكَثِيفَةِ يَنْتَوِيحُ عَذَابُهُ وَجْهَهُمْ مَعَ الْحَرَمَانِ
عَنْ تَعْيِيمِ ذَا الْقُرْآنِ ۝ أَعَاذَنَا اللَّهُ الْفَقَاكُ مِنْ عَذَابِ النَّاسِ
الَّتِي بِمِزَاتِهِ الْأَضْطَالِمُ وَالْإِلْتِهَامُ ۝

۹۱
اَللّٰهُمَّ بِعِلْمِ الْمُتَّقِينَ بِمَا نَجَّلَهُ مِنْ هَذِهِ الْكِتَابِ فَاِنَّ النُّصُوْحَ
مَحْمُوْلَةً عَلَيَّ فَلَوْ اَعْرِضْتُ عَنْهَا لَسْتُ بِمُحْمَدٍ

بِرَحْمَةِ كُلِّ مَنْ ارَادَ فَضْلَ اللهِ تَعَالَى عَلَيْهِ اِنْ يَكُوْنُ لَهُ اَشَدُّ خَشْيَةً
كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى اِنَّمَا يَخْشَى اللهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ
وَقَالَ اللهُ تَعَالَى تَعَالَى اللهُ تَعَالَى وَنَسْتَعِيْزُ
اَفْلَا اَكُوْنُ عَبْدًا شَكُوْرًا

عن ابن عباس رضي الله عنه

أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال آدم عليه السلام يا رب أحبني فاني الأيام أحب اليك
فأوحى الله تعالى يا آدم أحب الأيام إلى يوم الجمعة وفيه أجور الذنوب

عن عبادي واني الكلام أحب اليك فأوحى الله تعالى يا آدم
أحب الكلام إلى الله لا اله الا الله أحب اليك النار يذكرك على عبادي

وأي شهر أحب اليك فأوحى الله تعالى يا آدم أحب شهر
الرجب شهر رمضان فيه أشغل العباد المذنبين بالمغفرة

وسط

بالتحرید آوردن جمیع اوساط کلور
و یقال الوسط من کل شیء اعدله و منه
قدح و کذلک جعلناکم امة وسطا
ای عدلا و یقال شیء وسط ای بین جمیع
الرتب
احری

فی القصد

بالفتح نیت واورته وسط کی
و دخی بسیر و قریب معناسنه دکور
نغتنده قاصد در لر
احری
شیم
المشیمه بالکسر طبیعه و عاده
و خلق حسن جمیع شیم کلور
و بردن قازلان تیراق اختری

وما تعاقبت

بربری اردنجه اولوق
و بر شستی بر شستنه دن صکن
زیاده ایملک
اختری

سرع

اوج و نر کچی
فند

الزوال

بالفتح برندن ایرلق
و کمسک تقصیل کی اختری

عزها

بالکسر و التشدید شرف و عظمت
یقال عز فلان عز او عزة و عزانه
ای صهار عزیزا ای شریفا و عظیما و عزنده
اختری

النقطة

بالکسر شدة
و قافیه و عقوبت جمیع فزون
و نغزات کلور
احری

سراب

شعله بوضار قدر کی اراقتن صوب کی
کولا و نور جفوق بر لوده
احری

ناضرة

معنی حسنة مضیئة
و نظرا اند و وجهه ای حسنة
احری

ناظره

نظرا بد جمیع و کوزد بیکی
و جمعی حافظ معناسنه جمیع
نظار کلور
احری

الظفر
بالحرارة غلا اولوق
احترق

يصد
بالفتح منع واعراض اتمك
وضرب اتمك يقال صد عنه
يصد صدودا اي اعرض صد
عن الامراي منعه اخرى

خطي
صواب اشكر كن
اش اشكك
نقد

كما قال الله تعالى وآية لهم الأرض الميتة احييناها وافرحت منها حبا فمنه يأكلون
بالمطل فخرج منها المخلقة والشجر وسائر الجيوب ثم فوضوا دس على احزاب
الموتى من القبور يوم النجاة وهو اصل الشريك له في ملكه ^{مستوفى} ^{مردم}

قوله فلو عكس ۛ ان بان خذ لنی ووقفهما ۛ
قوله عكس ۛ كُنْتُ نِ خذ لان وکانا نِ صدایه ۛ